

ایران کو دہ

م. مقدم

113620

1354
1302
2656

120

1304
1354
2658

KASHMIR UNIVERSITY
LIBRARY
Srinagar-190006

2174

UNIVERSITY OF KASHMIR

Acc. No. 62119

Author

Title. Roman Britain

and the English
settlement.

113020

1354
1302
2656

130

1304
1354
2658

KASHMIR UNIVERSITY
LIBRARY
Srinagar-190006

2174

3490
J. Moir - 3405
H.

H.

ایران کورده 26/5/54

کرد آورده

م . مقدم

استاد زبان اوستا و فارسی باستان و زبان شناسی

در دانشگاه تهران

شماره ۱۳

نقطویان یا پسیخانیا

فهرست شماره های ایران کوده

۱. در راه مهر (ذ . بهروز) .
۲. دیره (ذ . بهروز) .
۳. چند گفتار درباره گویشهای ایران و جز آن .
۴. چند نمونه از متن نوشته های فارسی باستان با شرح لغات (م . مندم) .
۵. گشته دیره (س . کیا) .
۶. داستان جم (م . مندم و س . کیا) .
۷. چند نمونه از متن نوشته های پهلوی با واژه نامه (س . کیا) .
۸. خط و فرهنگ (ذ . بهروز) .
۹. واژه نامه طبری (س . کیا) .
۱۰. چند گفتار درباره گویشهای ایران و جز آن .
۱۱. گویشهای وفس و آشتیان و تفرش (م . مندم) .
۱۲. سرود بنیاد دین زردشت (م . مندم) .

سازمان اسناد و کتابخانه ملی
کتابخانه ملی

شماره ۱۳ ایران کوده

نقطویان یا پسیخانیان

از

صادق کیا

استاد زبان پهلوی در دانشگاه تهران



انجمن ایرانویج

955
SALIN

CHECKED

تیرماه ۱۳۲۰ یزدگردی

[Handwritten signature]

چاپخانه بانک ملی ایران

J. K. UNIVERSITY LIB.	
K. DIVISION	
No.	74429
Date	23.10.1970

[Handwritten signature]

51.02
[Handwritten signature]

دیباچه

بنیاد نهنده دین نقطوی مردی است بنام محمود پسیخانی گیلانی (۱). وی در سال ۸۰۰ (۲) این دین نو را پدید آورد. پیش از آن اواز پیروان فضل استرآبادی (بنیاد نهنده دین حروفی و متخلص به نعیمی) بود (۳). فضل او را از برای خود پسندی وی طرد کرد و از آن پس به محمود مطرود (۴) (و گاهی مردود) شهرت یافت. در نوشته های حروفی مردی را از نزدیکترین یاران و رازداران فضل بنام محمود میشناسیم. نمیدانیم که وی همین محمود مطرود پسیخانی است یا محمود دیگری است (۵). محمود پسیخانی دیرزمانی در کنار رود ارس میزیست (۶). وی مردی دانا و پرهیزگار بود و هیچگاه زناشوئی نکرد و در سال ۸۳۱ درگذشت (۷). برخی میگفتند که او خود را در تیزاب انداخت و نابود ساخت و پیروان وی این را دروغ دشمنانه میدانستند (۸). از زندگانی او بیش از این آگاهی نداریم و هیچیک

۱ - پسیخان دهی است از گیلان در هفت کیلومتری باختری شهر رشت بر سر راه رشت بفومن (نگاه کنید به صفحه ۵۲ از جلد دوم فرهنگ جغرافیائی ایران). سید ظهیرالدین مرعشی در تاریخ گیلان و دیلمان چندین بار از پسیخان (یا پسی خان) یاد کرده و آنرا مرز رشت و فومن نوشته است (نگاه کنید به صفحه های ۸۰ و ۲۸۳ و ۳۵۷ و ۳۵۹ و ۳۶۰ آن کتاب). عبدالفتاح قومنی نیز بارها در تاریخ گیلان خود نام پسیخان را بهمین صورت آورده (نگاه کنید به صفحه های ۵۳ و ۵۷ و ۶۷ و ۷۰ و ۷۲ و ... آن تاریخ). در بیشتر نوشته هایی که از محمود پسیخانی یاد کرده اند و در همین جزوه آورده شده بجای پسیخان و پسیخانی صورتهای دیگر مانند مسجوان و بسخوانی و بسخانی و فساخانی و بساخوانی دیده میشود که برخی از آنها بیگمان غلط نسخه نویس یا چاپ است.

۲ - نگاه کنید بشماره های ۱۸ و ۱۳ از متنهای همین جزوه. در نسخه های خطی و چاپی دبستان که در نوشتن این جزوه در دست بود ششصد بجای هشتصد نوشته شده و این غلط است.

۳ - برای آگاهی بیشتر از فضل نگاه کنید به پیشگفتار و اژه نامه گرگانی.

۴ - نگاه کنید بشماره ۲۹ از متنهای همین جزوه.

۵ - نگاه کنید به وژه نامه گرگانی صفحه ۲۶.

۶ - نگاه کنید بشماره ۱ از متنهای همین جزوه.

۷ - نگاه کنید بشماره ۱۳ از متنهای همین جزوه.

۸ - نگاه کنید بشماره ۱ از متنهای همین جزوه. در تاریخ خلد برین آنجا که بنقل از عالم آرای عباسی کشتار همگانی نقطویان در سال ۱۰۰۲ یاد شده باینکه محمود پسیخانی خود را در تیزاب انداخته و نابود ساخته است اشاره ای رفته است.

از یاران و پیروان همزمان ویرا نمیشناسیم و نمیدانیم که این دین در سده نهم چگونه و بکوشش چه کسانی روایی گرفت. از نیمه دوم سده دهم گروهی را بتهمت پیروی این دین دچار می‌بینیم^(۱). در زمان شاه طهماسب و فرمان وی در سال ۹۷۳ یکی از بزرگان نقطوی را بنام ابوالقاسم امری کور کردند^(۲). (و سپس ویرا در شیراز در زمان شاه عباس کشتند) و نیز فرمان او در سال ۹۸۱ گروهی از نقطویان در کاشان دستگیر و کشته شدند^(۳) و همچنین روزگار او دسته‌ای از ایشان را در قزوین با نوشته‌ای چند گرفتار و پس از بازجویی در پیشگاه شاه زندانی کردند^(۴). چون شاه عباس چند سالی پس از وی پیادشاهی رسید روزگار نقطویان بدتر از پیش شد زیرا که او از شاه طهماسب تواناتر و خونریزتر و در کار دین جویاتر و سختگیرتر بود. وی بجامه درویشان برای پی بردن بدین و اندیشه ایشان در می‌آمد و در هر خانقاهی با درویشان می‌نشست و بگفتگو می‌پرداخت. در شهر قزوین که در آن زمان پایتخت ایران بود بارها بخانقاه زیبا و آراسته درویش خسرو قزوینی رفت و با او و کسانی که بدان خانقاه می‌آمدند بگفتگو پرداخت تا دریافت که درویش خسرو و برخی از کسانی که در آنجا آمد و شد دارند نقطوی اند و نقطویان گروه انبوهی شده‌اند و در سراسر ایران پراکنده‌اند و سازمان دارند و مردم را بدین خود می‌خوانند و اینک گروهی از ایشان خطرناک‌ترین است. پس در سال ۱۰۰۲ فرمان داد که نقطویان را در سراسر کشور دستگیر کنند. پیش از این زمان برخی از نقطویان و تهمت زدگان دوران پیش از بیم این پادشاه از ایران گریخته بودند^(۵). در همین روزگار جلال یزدی ستاره شناس دربار از شمار ستارگان پیش بینی پیشامد بدی برای پادشاه ایران کرد و چاره آنرا وی خود چنین اندیشید که گناهکاری مرگ ارزان را بر تخت نشانند و شاه چنین وانماید که از پادشاهی دست کشیده است تا چند روزی که در آن

۱ - نگاه کنید بشماره های ۱۲ و ۲۰ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۷ و ۲۸ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۴ و ۳۷

و ۳۸ و ۳۹ از متنهای همین جزوه.

۲ - نگاه کنید بشماره های ۳۱ و ۳۸ و ۳۹ از متنهای همین جزوه.

۳ - نگاه کنید بشماره ۱۳ از متنهای همین جزوه.

۴ - نگاه کنید بشماره ۲۴ از متنهای همین جزوه.

۵ - نگاه کنید بشماره های ۱ و ۹ و ۱۰ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۸ و ۳۰ و ۳۷

از متنهای همین جزوه.

گمان رخ دادن این پیشامد رفته بگذرد و شاه را آسیبی نرسد. همچنان کردند و درویش یوسفی ترکش دوز را که از نقطویان سرسخت بود و شاه خود در خانقاه درویش خسرو با او بگفتگو پرداخته و پی به الحاد وی برده بود سه روز بر تخت نشاندند و سپس کشتند و این در راه قزوین بلرستان در هنگامی که شاه برای سرکوبی یکی از سرکشان لرستان بدان سرزمین لشکر میکشید صورت پذیرفت. چون آوازه چنین کاری بیش از آنست که پنهان بماند و بزودی از یادها برود ناچار دو تاریخنویس نامی همان زمان که یکی اسکندر بیک و دیگری خود جلال یزدی باشد از آن یاد کردند و سخنی از نقطویان در تاریخ بمیان آوردند. درویش خسرو و گروهی از نقطویان پس از یوسفی در قزوین و پیرامون آن شهر کشته شدند و شاه در سفر اصفهان در نصرآباد کاشان یکی از بزرگترین نقطویان را بنام میر سید احمد کاشی با شمشیر بدو نیم کرد. در میان نوشته های وی پیمان نامه های پیروان (۱) او بدست آمد و گروهی از نقطویان شناخته شدند و همچنین در این نوشته ها نامه ای از ابوالفضل دبیر و کارگردان دربار اکبر پادشاه هند بمیر سید احمد پیدا شد. بفرمان شاه عباس و گاهی بدست خود او هر که بنام نقطوی شناخته و گرفتار گشت کشته شد و از آن پس هر کس که از نقطویان بازماند، یا از ایران گریخت و یا پنهان شد (۲) و نام ایشان اندک اندک بر افتاد چندانکه پس از سده یازدهم یادی از بودن ایشان دیده نشده است.

در همین روزگار مهرورزی پادشاهان ایرانی هند و بزرگان آن سرزمین بهر و زبان و ادبیات ایران و بزرگ داشت هنرمندان و دانشمندان و سرایندگان ایران در آن کشور بسیاری از ایرانیان را بهند میکشاند. اکبر پادشاه هندوستان مردی آزادمنش و دانش دوست و هنر پرور بود. وی بردامنه پادشاهی خویش میافزود و دست بکارهای شگرف نوآیین میزد. دانایان آزادمنش و وارسته که پیرامون او گرد آمده بودند فر و ارج فرهنگ باستانی ایران را میشناختند و بدان مهر میورزیدند و دل شاه را نیز بدین مهر گرم میکردند چندانکه بفرمان وی یکی از بزرگترین دانشمندان ایرانی این روزگار (حکیم فتح الله شیرازی) بنام یکانگی سال و ماه در هندوستان تاریخ نویسی (بنام تاریخ الهی) نهاد و سال برنشستن

۱ - نگاه کنید بشماره ۳۲ از متنهای همین جزوه.

۲ - نگاه کنید بشماره های ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۳۲ از متنهای همین جزوه.

اکبر را بتخت پادشاهی (سال ۹۶۳ هجری) آغاز آن گرفت و دوازده ماه را بنامهای ایرانی آن (فروردین و اردیبهشت و خرداد و ...) نامید و جشنهای سالیانه را چهارده جشن باستانی ایران نهاد. چه بسیار نوشته های سودمند گرانبها که در این زمان در هندوستان بفارسی نگاشته و یا ترجمه شد (بویژه از زبان سنسکریت). زبان فارسی بیش از پیش در آن کشور روایی گرفت. اکبر فرزندگان و دانایان دینهای گوناگون را فرا خواند تا در پیشگاه او بگفتگو پردازند و درستی اندیشه ها و دینهای خود را باز نمایند. این گفتگوها بدان انجامید که وی خود دین دیگری بنام دین الهی پدید آورد (۱) و پیروان همه دینها را در پادشاهی خویش آزادی بخشید (۲) و نامه ای بشاه عباس شاهنشاه ایران نوشت که او نیز از این روش پیروی کند و همه مردم کشور خود را بیک دیده بنگرد و بر پیروان دینهای دیگر شکنجه روا ندارد و ایشان را در فرمانروائی خود آزادی دهد (۳).

۱ - برای آگاهی بیشتر از دین الهی و گفتگوی دانایان دینهای گوناگون در پیشگاه اکبر نگاه کنید به تعلیم دهم از کتاب دبستان المذاهب.

۲ - اکبر در نامه ای ذیل عنوان «دستور العمل شاهنشاهی بعمالان ممالك محروسه و متصدیان امور مرجوعه صادر شد» (نگاه کنید به مکاتبات ابوالفضل مبارکی و تعلیم دهم از دبستان المذاهب) فرمانداران و کارگزاران هندوستان چنین دستور میدهد:

«بکیش و دین خلق خدا متعرض نشود که خردمند در کار دنیا که فناپذیر است زیان خود نگزیند در معامله دین که پاینده است چگونه دیده و دانسته زیانمندی اختیار خواهد کرد و اگر حق با اوست خود با حق سر مخالفت و تعرض داری و اگر حق با تو است و دانا و دانسته خلاف آن گزیده و خود هنجار پیمای نادانی است محل ترحم و اعانت است نه جای تعرض و افکار و نیکوکاران و خیراندیشان هر گروه را دوستدار باشد...»

۳ - این نامه ذیل عنوان «فرمان حضرت شاهنشاهی بشاه عباس» در مکاتبات ابوالفضل مبارکی آمده و نیز بهری از آن را نویسنده دبستان المذاهب در تعلیم دهم از کتاب خویش آورده است. اینک بخشی از آن آورده میشود:

«و طبقات خلایق را که ودایع و خزاین ایزدی اند بنظر اشفاق منظور داشته در تألیف قلوب کوشش فرموده و رحمت عامه الهی را شامل حال جمیع ملل و نحل دانسته بسی هر چه تمامتر خود را بگلشن همیشه بهار صالح کل در آورده همواره نصب العین مطالعه دولت افزای خود دانسته و باید داشت که ایزد توانا بر خلایق مختلف المشارب متلون الاحوال در فیض گشوده پرورش مینماید پس بر ذمه همت والای سلاطین که ظلال ربوبیت اند لازمست که این طرز را از دست ندهند که دادار جهان آفرین این گروه عالی را برای انتظام نشاء ظاهری و پاسبانی جمهور عالم آورده است که نگاهبانی عرض و ناموس طبقات

آزادی بیهوده مردم در هندوستان از یکسو و سختگیری پادشاهان صفوی در کار دین از سوی دیگر بسیاری از پیروان دینهای گوناگون و تهمت زدگان را نیز بهند رهنمون شد.

انام نمایند آدمی زاد در کار دنیا که گذران و نا بایدار است دیده و دانسته خطا نگزیند در کار دین و مذهب که باقی و مستدام است چگونه مساهله نماید پس حال هر طایفه از دوشق بیرون نیست یا حق بجانب اوست در آن صورت خود مسترشدان انصاف مند را جز به تبعیت گزیر نتواند بود و اگر در اختیار روش خاص سهوی و خطائی رفته باشد [و] هنجار بیمای نادانی است محل ترحم و شفقت است نه جای شورش و سرزنش. «
نیز اکبر در نامه ای ذیل عنوان « نشان حضرت شاهنشاهی بسپه سالار خانخانان در واقعه راجه بیربر » (نگاه کنید به مکاتبات ابوالفضل مبارکی) مینویسد :

« و خود میداند که جمعی از قید تقلید نجات یافته [که] بسر منزل تحقیق پی میبرند در هر زمانی کمیاب و عزیز الوجودند ... »
نیز اکبر در نامه ای ذیل عنوان « نشان والا که بفرنگیان صادر شد » (نگاه کنید به مکاتبات ابوالفضل) مینویسد :

« بنابراین در اوقات طیبه با دانایان جمیع ادیان صحبت داشته از کلمات نفیسه و مقاصد عالیّه هر کدام مستفید و مستفیض میشود چون تباین السنه و تغایر لغات در میان است لایق آنکه بار سال اینطور کسی که آن مطالب عالیّه را با حسن عبارت خاطر نشان کند مسرور سازند و بسمع همایون رسیده که کتب سماری مثل توریّه و انجیل و زبور بزبان عربی و فارسی در آوردند اگر کتب مترجم یا غیر آن که نفع آن عام و فایده آن تام باشد در آن ولایت بوده باشد فرستند ... »
نیز اکبر در نامه ای ذیل عنوان « هم بعبداله خان اوزبک اسپهبد ملک توران » (نگاه کنید به مکاتبات ابوالفضل) مینویسد :

« خصوصاً در وقت صحبت با خواند های سیاه دل و سیاه کاران تیره درون که از برای خواهش جاه و زبردستی و خودی و خود پرستی چشم بر کاغذ دوخته اند و فرمان آسمانی و نامه جاودانی را که فرستاده خدا و رسانیده پیغمبر اوست از شاهراه گردانیده برنگ دیگر و امینمایند مجملاتاً نصوص را تاویلات و تسویلات نموده میخواهند که در فرمانروائی و در کارگزاری شریک پادشاهی باشند و از این رهگذر دل دانش گزین همواره در تحصیل مرضیات الهی میباشد و چون اختلاف بسیار در هر باب بسمع میرسد و در مطالب علمی و عملی طلب دلایل و براهین مینماید همواره استکشاف غوامض مسایل دین و تنقیح مقاصد مجتهدین و مستنبطات عقاید سلف و مآخذ اقاویل خلف و تفحص مدار خلاف و تصفیح مواقع اختلاف و منشاء خلافتی که درین یک هزار سال میان علمای امت متنازع فیه بود چنانچه کتب متداول مبسوط بر تفصیل آن مشتمل است مینماید و در مبادی احوال این گفت و گو این معنی باعث بی رونقی و کساد بازاری نادانان که بتلبیس و تزویر در لباس ارباب دانش درآمده اعتبار تمام پیدا کرده بودند میشود و موجب پیش آمدن جمعی از ارباب دانش و اعتبار گرفتن آنها که بواسطه بد نفسی طایفه اولی در زوایای خمول بودند میگردد و این نادانان دانانها بموجب قبح سریرت و سوی سیرت خود سرشده و از طریق گشته بعضی مقدمات نالایق را شهرت داده موجب مزید اغوای چندین از امرای بنگاله که در اقصای ممالک شرقیه هندوستان تعیین بودند ... میشود ... »
از بازمانده این نامه آخری پیدا است که عبدالله اوزبک از شنیدن اینکه اکبر دین نو بدید آورده رنجیده و بستگیهای خود را با وی بریده است و اکبر کوشیده که با او بفهماند که وی دعوی الوهیت و نبوت نکرده است .

اندك اندك هندوستان جایگاه دانشمندان و هنرمندان ایران و پناهگاه گریختگان این سامان گشت. در سده یازدهم نویسندۀ دبستان المذاهب پیروان ایرانی بسیاری از دینها را در آن کشور دیده و با ایشان بگفتگو پرداخته و آگاهیهای گرانبها بدست آورده است. عشق بفرا رسانیدن دین و بیم جان نقطویان را نیز بهند راهبر شد و ایشان در آن سرزمین نه تنها آشکارا و آزادانه مردم را بدین نو خویش فرا خواندند بلکه با مردان دیگری که پیرامون اکبر در آزادی دین و آوردن دین نو میکوشیدند همراهی و همداستان شدند. از آنان بزرگترین کسی که بدربار اکبر راه یافت شریف آملی است. وی در پیشگاه این پادشاه با پیروان دینهای دیگر بگفتگو درآمد و بر همه ایشان پیروز شد و اکبر او را بر بزرگترین کارهای کشوری گماشت. شریف آملی برای برانگیختن اکبر بآوردن دین نو از نوشته های محمود پسیخانی گواه میآورد و میگفت که وی پیشگوئی کرده است که در سال ۹۹۰ مردی پدید میآید که بر اندازندۀ باطل و برافرازندۀ دین حق است (۱). نام چندین تن از نقطویان دیگر را که در سده دهم و یازدهم در هند میزیستند نیز میدانیم (۲).

نقطویان را بچند نام خوانده اند. بایشان نقطوی و نقطه و اهل نقطه گفته اند چون که محمود آفرینش و پیدایش همه چیز را از خاک میدانند و آنرا نقطه میخوانند (۳). واحدیۀ و امناء نیز نام یافته اند برای اینکه آنان هر کس که از ایشان زناشوئی نکرده بود واحد و هر کس که کرده بود امین میخواندند (۴) و زناشوئی نکردن در این دین ستوده بود و محمود خود در همه زندگانی زناشوئی نکرده و پیروان خویش را تا آنجا که بتوانند به پرهیز از آن خوانده بود. بایشان پسیخانیان یا پسیخانیها و محمودیه (۵) نیز گفته اند و این هردو از نام دینآوران محمود پسیخانی گرفته شده است. مسلمانان این گروه را ملأ حده و دین ایشان را الحاد (۶) خوانده اند

۱ - نگاه کنید بشماره های ۹ و ۱۹ از متنهای همین جزوه.

۲ - نگاه کنید بشماره های ۱ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۴ و ۲۵ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ از متنهای همین جزوه.

۳ - نگاه کنید بشماره های ۱ و ۷ و ۱۶ و ۱۸ از متنهای همین جزوه.

۴ - نگاه کنید بشماره های ۱ و ۱۸ از متنهای همین جزوه.

۵ - نگاه کنید بشماره های ۱۰ و ۱۲ و ۱۸ از متنهای همین جزوه.

۶ - نگاه کنید بشماره های ۳ و ۴ و ۵ و ۶ و ۷ و ۸ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۸ و ۲۰

و ۲۴ و ۲۸ و ۳۱ و ۳۵ و ۳۷ و ۳۸ از متنهای همین جزوه.

زیرا که خدا ورستاخیز و بهشت و دوزخ و آن جهان را نمیشناختند و انسان کامل را هیپرستیدند و بیشتر آنرا بنام مرکب مبین میخواندند و میگفتند که آنچه تا کنون بنام خدا خوانده میشد همین است. ایشان را تناسخیه یا اهل تناسخ^(۱) نیز نامیده شده اند زیرا میگفتند که هر چه اکنون صورت و پیکری دارد ذرات پدید آورنده اش همیشه در این جهان است و هر زمان بصورت و پیکری در میآید گاه صورت سنگ و خاک و کانو میگیرد و گاه به پیکر گیاه و جانور و مردم نمودار میشود و از خوی و کردار و دیدار کنونی هر چیز میتوان بی برد که پیش از این در چه پیکر و صورتی بوده است. این پی بردن را ایشان احصاء و احصا کنندگان را محصی میخواندند^(۲) و این يك گونه تناسخ و رجعت دانسته شده. ایشان را اهل زندقه و زنداقه و دین نقطوی را زندقه نیز نامیده اند^(۳). شاید این نام را برای این بر آنان نهاده باشند که محمود تفسیرهای نو و شگفت انگیز برای آیه های قرآن میکرده است.

محمود مانند فضل خود را مهدی موعود خوانده که پیغمبر اسلام بآمدن وی مژده داده است. او میگفت که دین اسلام بر افتاد و دور عرب پایان رسید و از این پس دین دینی است که او آورده و دور دور عجم است و این دور هشت هزار سال خواهد بود و در آن هشت مبین خواهند آمد که نخستین ایشان خود اوست^(۴). محمود شانزده کتاب و هزار و يك رساله نوشته^(۵) و هريك را نام جدا گانه ای نهاده است و فقط نام یکی از آنها که میزان باشد بمارسیده است^(۶). او مانند فضل و برخی از کسانی که پس از اسلام دین آوردند به تفسیر قرآن پرداخته و آنرا سازگار با سخن و اندیشه خود و انمود کرده است^(۷). پیروان وی نیز در دین خود کتابها نوشته بودند^(۸). با کوشش و جستجوی بسیار تا کنون نتوانسته ایم که یکی هم از کتابهای

۱ - نگاه کنید بشماره های ۳ و ۵ و ۱۴ و ۱۶ و ۱۸ و ۳۹ از متنهای همین جزوه.

۲ - نگاه کنید بشماره های ۱ و ۷ از متنهای همین جزوه.

۳ - نگاه کنید بشماره های ۸ و ۱۸ و ۲۰ و ۲۶ و ۲۸ از متنهای همین جزوه.

۴ - نگاه کنید بشماره های ۱ و ۱۸ از متنهای همین جزوه.

۵ - نگاه کنید بشماره های ۲۹ و ۳۶ از متنهای همین جزوه.

۶ - نگاه کنید بشماره ۱ از متنهای همین جزوه.

۷ - نگاه کنید بشماره ۱ از متنهای همین جزوه.

۸ - نگاه کنید بشماره های ۱۰ و ۱۴ و ۱۵ از متنهای همین جزوه.

محمود و پیروانش را بدست آوریم (۱). (عبدالقادر بداونی دیباچه یکی از رساله های محمود را که در پیش ابوالفضل مبارکی بدست یکی از سرایندگان نقطوی دیده در کتاب خود منتخب التواریخ آورده است (۲). آنچه در این دیباچه یاد شده همه از نوشته های دیگران است که در متنهای آخر همین جزوه دیده میشود. از این نوشته ها هویدا است که دین نقطوی در زمان کوتاهی (پیرامون يك سده تا يك سده و نیم) پس از مرگ محمود پیروان فراوان پیدا کرد و روایی بسیار گرفت و خطری برای مسلمانی در ایران پدید آورد.

دستان المذاهب که بیش از همه ما را با دین نقطوی و نقطویان آشنا میکند و يك تعلیم (يك باب) از دوازده تعلیم آن فقط درباره دین نقطوی و پیروان آنست باز چنانکه باید آگاهی نمیدهد. پس از خواندن متنهای آخر این جزوه بر خواننده روشن میشود که چند تن از نویسندگان پاره ای یا همه آگاهی خود را درباره این دین از دبستان برگرفته اند (۳).

محمد پسر محمود دهمدار شیرازی نویسنده و سراینده سده یازدهم که بهند نیز سفر کرده در پاره ای از نوشته های خود بشکند سخنان و دین نقطویان پرداخته است. وی یکی از دشمنان سرسخت این گروه است و گویا این دشمنی را از پدر خود محمود دهمدار بارث برده است (۴).

۱ - آقای اسمعیل افشار که در یکی از دهات خمه می نشینند روزی در کتابخانه ملی ملک بنگارنده گفتند که چند رساله از محمود پسیخانی دارند. از ایشان خواهش کردم که پس از بازگشت بخمه چند سطر از آغاز و انجام هریک از آن رساله ها بنویسند و برای نگارنده بفرستند که در این جزوه آورده شود ولی تاکنون نامه ای از ایشان نرسیده. آقای منوچهر آدمیت گفتند که مرحوم سید نصرالله تقوی میگفت که چند رساله از نقطویان در کتابخانه خود دارد. آقای محیط طباطبائی نیز گفتند که تفسیر خیرالبیان محمود مسجوانی را دارند. آقایان دکتر محمد معین و مدرس چهاردهی گفتند که تا چند سال پیش رساله هایی از محمود در گیلان بوده است آقای سید عبدالله خراسانی گفتند که یکی از نوشته های نقطویان را در شیراز پیش شیخ مفید و میزان محمود را در کتابخانه سید محمد طباطبائی و یکی دیگر از نوشته های نقطویان را در کتابخانه آستانه رضوی دیده و خوانده اند.

۲ - نگاه کنید بشماره ۱۰ از متنهای همین جزوه.

۳ - نگاه کنید بشماره های ۱ و ۱۶ و ۱۸ و ۱۹ از متنهای همین جزوه. در اینجا باید گفت که نسخه های خطی و چاپی دبستان المذاهب که در نوشتن این جزوه در دست داشتیم همانند یکدیگر و پراخلط بود. نسخه خوب و درستی از آنرا نویسنده مآثرالامرا در دست داشته (نگاه کنید بشماره های ۱۸ و ۱۹ از متنهای همین جزوه).

۴ - نگاه کنید بشماره ۳۱ از متنهای همین جزوه و برای آگاهی بیشتر از محمد و محمود دهمدار نگاه کنید به عرفات عاشقین.

نوشته‌هایی که از او دیده شد همه جزوه‌های کوچک است و سخنان وی بیشتر آمیخته از کلام و صوفیگری (۱). محمد دهدارگاهی خشم و کین خود را نمیتواند پنهان کند و نقطویان را بباد دشنام و ناسزا میگیرد و از راه دانش بیرون میرود و نوشته‌های خود را بسخنان زشت آلوده میکند. درپاره‌ای از این جزوه‌ها که درآنها نامی از نقطویان نیآورده باز بنظر میرسد که ایشان را از دیده دور نداشته (۲). اگر از محمود یا پیروانش نوشته‌ای بدست آید شاید بتوان بیش از این از جزوه‌های محمد دهدار بهره برد و سبب نوشتن برخی از آنها را دریافت.

از آنچه از تذکره خلاصه‌الشعار در این جزوه آورده شده پیداست که تقی‌الدین کاشی مانند بسیاری از نویسندگان همزمان خود از ذکر نقطوی بودن برخی سرایندگان یا دچار بودن ایشان بتهمت پیروی این دین خودداری نمیکند. ازینرو گمان میشود که اگر بخش دیگری از تذکره بزرگ و گرانبهای او بدست آید برآگاهی‌ها در این زمینه بیفزاید (۳).

تقی‌الدین اوحدی بلیانی نیز در تذکره بزرگ و سودمند خود «عرفات عاشقین» همین روش را دارد و هرگاه سراینده‌ای را نقطوی میدانید یا بتهمت پیروی دین نقطوی دچار می‌بینید مینویسد (۴). وی تذکره خود را چند سال (پیرامون پانزده سال) پس از

۱ - از نوشته‌های محمد دهدار نسخه‌هایی در کتابخانه مجلس شورای ملی (بشماره‌های ۲۰۸۷ و ۵۴۵ و ۱۳۸۱) و در کتابخانه ملی ملک هست .

۲ - در تعلیم هشتم از کتاب دبستان (از گفته نقطویان) آمده : « گویند چون جسد محمد کاملتر شد از آن محمود سر برزد و نبشك مقاماً محموداً خبر آنست » گویا این سخن نقطویان را محمد دهدار در نظر دارد که در آغاز چند رساله از رساله‌های خود در ستایش پیغمبر اسلام ویرا صاحب مقام محمود مینخواند .

۳ - از تذکره خلاصه‌الشعار چهار بخش تاکنون در تهران دیده شده که رویهم رفته يك دوره تمام از آن تذکره نیست . نسخه بخشی از آن را که درباره سرایندگان سده دهم و یازدهم است آقای دکتر مهدی بیانی رئیس کتابخانه ملی تهران دارند و دو نسخه دیگر از بخشهایی که نیز از همین دوره است در کتابخانه مجلس شورای ملی است . شرح حال و شعرهای برخی از سرایندگان در این هر سه نسخه دیده میشود . نسخه ای از بخشی که از دوره‌های پیش از این زمان است آقای صادق انصاری دارند . کتابخانه ملی ملک نیز نسخه خلاصه ای از این تذکره دارد .

۴ - يك نسخه خطی از تذکره عرفات در تهران در کتابخانه ملی ملک هست که آن نیز بر از غلط است .

خلاصه الاشعار درهند بپایان رسانیده و چنانکه در همین تذکره مینویسد در یکی از سفرهای شاه عباس (از قزوین باصفهان) که در آن بکشتار نقطویان کاشان پرداخت همراه آن پادشاه بوده است . تقی الدین اوحدی خود عرفات عاشقین را خلاصه کرده و آنرا کعبه عرفان نام نهاده است .

ملا عبدالباقی نهاوندی نویسنده مآثر رحیمی نیز هنگام کشتار همگانی نقطویان کاشان در آن شهر میزیست و برادر وی آقا خضر نهاوندی فرماندار کاشان بود و بیایمردی این دو برادر یکی از سرایندگان کاشان بنام محمد باقر خرده (۱) از این کشتار جان بدربرد . با اینهمه ملا عبدالباقی در مآثر رحیمی که در هندوستان نوشته چند جا که ناچار شده از نقطویان یاد کند سربسته چیزی نوشته و کوشش بسیار کرده که در کتاب خود از این گروه سخنی بمیان نیاورد و خواننده را بنام ایشان نیز آشنا نکند گویا بهمین جهت است که از دین نقطوی بنام الحاد یاد میکند . بیشتر نویسندگان همزمان وی نیز همین روش را داشتند و بهمین جهت است که بیشتر نوشته های آن زمان و پس از آن در این زمینه تهی از آگاهی مانده است . شاید بکار بردن نامهایی مانند الحاد و تناسخ بجای دین پسیخانی یا نقطوی و همچنین اهل تناسخ و ملاحده و زناده بجای پسیخانیان یا نقطویان یا واحدیه تنها برای کوچک نمودن و بدگوئی نباشد بلکه برای پنهان کردن نام خاص این گروه و دین ایشان نیز باشد .

اسکندر بیک منشی در عالم آرای عباسی هنگامی که از کشتار همگانی نقطویان در سال ۱۰۰۲ سخن میگوید از نقطویان و دین ایشان تا اندازه ای بشرح و بروشنی یاد میکند در صورتیکه جلال یزدی ستاره شناس که خود در بر تخت نشاندن و کشتن یوسفی ترکش دوز دست داشته سربسته تر و پوشیده تر از این کشتار و از نقطویان سخن میگوید و این گروه را بنام ملاحده و دین ایشان را بنام الحاد میخواند . پس از خواندن متنهای آخر همین جزوه بر خواننده روشن میشود که برخی از نویسندگان همه یا بیشتر آگاهی خود را درباره کشتار سال ۱۰۰۲ از عالم آرا برگرفته اند (۲) .

عبدالقادر بداونی که سنی سرسختی است و از اکبر و دربار وی برای آوردن دین

۱ - نگاه کنید بشماره های ۳۲ و ۳۷ از متنهای همین جزوه .

۲ - نگاه کنید بشماره های ۱۴ ر ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۲۰ از متنهای همین جزوه .

نو الهی و آزادی دین رنجیده و روگردان شده هر جا که باید سخنی از نقطویان بگوید پروا
نمینماید و با آنکه محمود و پیروانش را دشنام میدهد از رسانیدن آگاهی بخواننده دریغ
نمیکند. وی بجای نقطویان پسیخانیان یا پسیخانیهها بکار میبرد.

نام نقطویانی (یا تهمت زدگان به پیروی دین نقطوی) که در متنهای آخر این
جزوه دیده میشود در برخی از نوشته های دیگر نیز آمده ولی چون در آن نوشته ها ذکر
از نقطوی بودن ایشان نیست و یا سر و پا شکسته همین متنها نقل شده از باز آوردن آنها
خود داری شد (۱).

۱ - بستگی دین نقطوی با جنبش بایی - بهایی روشن است ولی بررسی آن از گفتگوی ما
در این جزوه بیرونست.

کتابهایی که در این جزوه از آنها نقل شده یا بآنها برگشت داده شده است

اکبر نامه از ابوالفضل مبارکی علامی (سده یازدهم) . کلکته ۱۸۸۷ .

بهاء التواریخ از بهاء الدوله محمد ولی میرزا (سده سیزدهم) . نسخه خطی کتابخانه ملی ملک .

تاریخ الفی از احمد پسر نصراله دبیلی تتوی مشهور بقاضی زاده تتوی و جعفر بیک آصف خان (سده دهم) . نسخه خطی کتابخانه ملی ملک .

تاریخ جلال منجم یزدی (رویداده های چند سال پیش از شاه عباس نخستین را تا رویداده های سال ۱۰۲۰ نوشته) . نسخه خطی کتابخانه ملی تهران و کتابخانه ملی ملک .

تاریخ گیلان از عبدالفتاح فومنی (سده یازدهم) . رشت ۱۳۱۵ .

تاریخ گیلان و دیلمان از سید ظهیرالدین مرعشی (سده نهم) . رشت ۱۳۳۰ .

تذکره الائمة از محمد باقر پسر محمد تقی لاهیجی (نیمه دوم سده یازدهم) .

تبریز ۱۲۶۰ و چاپ دیگری از سال ۱۲۷۷ که محل چاپ در آن ذکر نشده است . (این کتاب را بغلط از محمد باقر پسر محمد تقی مجلسی پنداشته اند و بنام وی چاپ کرده اند) .

تذکره نصر آبادی از محمد طاهر نصر آبادی (نیمه دوم سده یازدهم) . تهران ۱۳۱۷ .

خلاصه الاشعار وزبدة الافکار (تذکره) از تقی الدین محمد پسر شرف الدین علی

حسینی کاشی (نیمه نخستین سده یازدهم) . نسخه های خطی کتابخانه مجلس شورای ملی

بشماره ۹۸۲ (بخط خود تقی الدین کاشی) و شماره ۳۳۴ و نسخه خطی آقای دکتر مهدی

بیانی رئیس کتابخانه ملی تهران .

خلاصه التواریخ از قاضی میر احمد منشی قمی (تا آغاز سده یازدهم) . نسخه

خطی کتابخانه ملی ملک .

خلدبرین (تاریخ) از محمد یوسف قزوینی متخلص به واله (نیمه دوم سده

یازدهم) . نسخه خطی کتابخانه مجلس شورای ملی بشماره ۲۵۳ .

دبستان المذاهب (سده یازدهم) . بمبئی ۱۲۶۲ و بهوپال ۱۹۰۴ عیسوی

و چاپ دیگری از سال ۱۲۶۷ که محل چاپ در آن ذکر نشده است و نسخه خطی کتابخانه ملی ملک.

در یتیم از محمد پسر محمود دهدار شیرازی (سده یازدهم). شیراز ۱۳۱۹ و مجموعه های خطی مجلس شورای ملی بشماره های ۱۳۸۱ و ۲۰۸۷.

روضة الصفای ناصری از رضا قليخان هدایت (سده سیزدهم). تهران ۱۲۷۰.

رياض العارفين از رضا قليخان هدایت (سده سیزدهم). تهران ۱۳۰۵.

شمع انجمن (تذکره) از امیر الملك سيد محمد صديق خان بهادر (سده سیزدهم).

بهوپال ۱۲۹۳.

طبقات اکبری از خواجه نظام الدين احمد (سال ۱۰۰۲ بپایان میرسد).

کلکته ۱۹۳۱.

عالم آرای عباسی از اسکندر بيک منشی (سده یازدهم). تهران ۱۳۱۴.

عرفات عاشقين (تذکره) از تقی الدين اوحدي بليانی (نیمه نخستین سده

یازدهم). نسخه خطی کتابخانه ملی ملک.

فارسنامه ناصری از حاجی میرزا حسن شیرازی مشهور بفسائی (در ۱۳۰۴

نوشتن آن بپایان رسیده). تهران ۱۳۱۳.

فرهنگ جغرافیائی ایران (جلد دوم) از انتشارات دایرة جغرافیائی ستاد ارتش.

تهران ۱۳۲۸.

کواکب الثواقب از محمد بن محمود دهدار شیرازی (سده یازدهم). مجموعه

خطی کتابخانه مجلس شورای ملی بشماره ۱۳۸۱.

لطایف الخيال (تذکره) از محمد بن محمد عارف شیرازی (نیمه دوم سده دوازدهم).

نسخه خطی کتابخانه ملی ملک.

مآثر الامراء از نواب صمصام الدوله شاهنواز خان (نیمه دوم سده دوازدهم). کلکته

۱۲۰۹.

مآثر رحیمی از ملا عبدالباقی نهاوندی (نخستین نیمه سده یازدهم). کلکته ۱۹۳۱.

مجمع الخواص (تذکره) از صادقی کتابدار (سده یازدهم). ترجمه فارسی
آث از دکتر عبدالرسول خیام پور. تبریز ۱۳۲۷.

مقالات فخری یا مجموعه نوشته های علیقلی میرزا اعتضادالسلطنه. نسخه
خطی کتابخانه ملی ملک.

مکاتبات ابوالفضل علامی مبارکی (سده یازدهم). نسخه های خطی کتابخانه
ملی ملک و کتابخانه باشگاه افسران تهران.

منتخب التواریخ از عبدالقادر پسر ملوکشاه بداونی (نوشتن آنرا بسال ۱۰۰۴
بیابان رسانیده). کلکته ۱۸۶۵ و ۱۸۶۸ و ۱۸۶۹.

منتخب اللباب از محمد هاشم خان مخاطب به خافی خان نظام الملکی (سده
سیزدهم). کلکته ۱۸۶۹.

میخانه (تذکره) از ملا عبدالنبی فخرالزمانی قزوینی (نخستین نیمه سده یازدهم).
لاهور ۱۹۲۶.

نقایس الارقام از محمد پسر محمود دهدار شیرازی (سده یازدهم). مجموعه های
کتابخانه مجلس شورای ملی بشماره های ۲۰۸۷ و ۵۴۵ و ۱۳۸۱.

واژه نامه گرگانی از صادق کیا. تهران ۱۳۳۰.

هفت اقلیم از احمد امین رازی (نخستین نیمه سده یازدهم). نسخه های خطی
کتابخانه ملی ملک و کتابخانه ملی تهران.

نوشته‌هایی که در آنها از دین نقطوی یا نقطویان یاد شده

۱ - در دبستان المذاهب مینویسد :

« تعلیم هشتم در عقیده واحدیه و امانا مشتمل بر چهار نظر نظر اول در ظهور شخص واحد یعنی محمود و حقیقت جسد او نظر دوم در بیان بعضی از اعتقادات شخص واحد نظر سوم در بعضی اقوال او که در میزان آورده نظر چهارم در بعضی از مقررات و اصطلاحات و حکایات ایشان^(۱) .

نظر اول در ظهور شخص واحد و حقیقت جسد او

شخص واحد محمود از مسجوان^(۲) که دهی است از گیلان زمین سربرزد و عالم و عامل و متقی و پرهیزگار و فصیح بود در ششصد^(۳) هجری ظاهر شد گویند چون جسد محمد کاملتر شد از آن محمود سربرزد و نبشك مقاماً محموداً خبر آنست یعنی چون در عناصر قوتی بهم رسد که در امتزاج صورت معدنی بر او فایض شود باشد که استعدادش بیش از پیش پذیرد تا خلعت نباتی در برش کشند بود که توانایی و شایستگی زیادتى یابد تا کسوت حیوانی بر قامتش راست آید و سزد که عناصری که بفره^(۴) ترکیب انسانی سزاوارست شکوهی بهم رسد که از آن انسان کامل جلوه گر گردد و بدینسان اجزای جسد انسانی از ظهور آدم صفی در ترقی بودند تا برتبه محمدی که معراج است بهره ور شدند در این وقت چون اکمل و اصفی گشت محمود سربرزد و بنابراین گفته‌اند بیت :

از محمد گرینز در محمود کاندران کاست و اندرین افزود

و اینکه حضرت رسالت پناه محمدی بعلی گفت انا و علی من نور واحد و لحمك لحمی و جسمك جسمی اشارت بدانست که صفوت و قوت اجزاء اجساد همه انبیا و اولیا

۱ - ابن تعلیم کتاب دبستان را اعتضاد السلطنه در مقالات فخری نقل کرده .

۲ - بسیخان (و شاید نیز بسیخوان) درست است .

۳ - هشتصد درست است (نگاه کنید بشماره‌های ۱۸ و ۱۳ از متنهای همین جزوه) .

۴ - در نسخه خطی کتابخانه ملی ملک بقوة بجای بهره آمده .

بههم آمد و از آن جسد محمد و علی مخمر گشت بدینسان گزیده اجزای محمد و علی فراهم شد و باهم آمیخت و از آن پیکر محمود در سرشت .

نظر دوم در بیان بعضی از اعتقادات شخص واحد (۱)

از درویش صفا و درویش بقای واحد و درویش اسمعیل و میرزا تقی و شیخ لطف الله و شیخ شهاب که از امانا اند نامه نگار شنید که شخص واحد نقطه میگوید و خاک را میخواهد و عناصر دیگر بزعم او از خاک موجودند آفتاب را نفس آتش داند و کعبه عبادت و آتشکده طاعت ذات اقدس او را خوانند حکیم خاقانی گوید بیت :

ای کعبه رهرو آسمان را ای زمزم آتشین جهان را

و آسمان را هوا و ماه را نفس آب شناسند و برجعت قایلست بدین آیین که چون بمیرد و بخاکش برند اجزای بدنی او بصورت جمادی یا نباتی جلوه کند تا آن نبات غذای حیوان شود یا بخورد انسان رسد پس بکسوت انسانی درآید و این هم گوید در خورد علم و عمل باشد و اجزای پراکنده جسد در خورد علم و عمل همه یکجا گرد آیند و پراکنده نگردند خواه از نشاء جمادی خواه نباتی خواه حیوانی یا انسانی اگر چه ترکیب گشاده شود و قایل بوجود نفس ناطقه مجرد نیست و افلاک را بیرون از عنصر نداند و واجب و مبدء اول نقطه خاک را شمرد و بجای بسم الله الرحمن الرحیم استعین بنفسک الذی لا اله الا هو نویسد و بجای لیس کمثله شیء انا مرکب المبین گوید .

نظر سوم در بعضی اقوال شخص واحد که در میزان مذکورست

او را تصانیف بسیارست و آن موسوم به نسخ و رسایل و هرنسخه و رساله را نامی از آن جمله در میزان که از نسخ معتبره اوست آمده که سرانجام عالم از ابتدای (۲) آغاز که کنایه از اول ظهور افراد که محتمل یعنی اصل مذکوراند تا مدتی که این افراد باهم سرشته نبات گردد و ازو حیوان آید که دابة الارض نام اوست تا باز آدم مصور آید این مدت مذکور شانزده هزار سال تواند بود که هشت هزار سال درین مذکور دور عرب باشد که دور فوق ثری

۱ - در نسخه های چاپی دبستان شخصی بجای شخص واحد آمده .

۲ - در نسخه خطی کتابخانه ملی ملک «ابتدای» نیامده .

است و هشت هزار سال دور عجم است که دور تحت ثری است تا بعد از آن که آن عالم مذکور که نوبت افراد مذکورست بهم سرشته شده باشد تا آدم مصور آمده باشد و مدت عمر دور آدم نیز شانزده هزار سال باید بود که ازین شانزده هشت هزار سال با هشت مرسل مکمل عرب بگردد و هشت هزار سال دیگر با هشت مبین مکمل عجم بگردد تا بعد از آنکه دایره بدو صورت این دو کامل کرده باشد باز نوبت افراد باشد بدان دو هشت مذکور که مدت شانزده هزار سال است علی هذا القیاس تا دور کامل از آدم و عالم بشرط ظهور و بطون و سر و علانیه بشصت و چهار هزار سال نبوی تمام گردد الختم.

نظر چهارم در بعضی از مقررات و اصطلاحات و حکایات این طایفه

و محمود را نسخها و رسمهاست در برابر شرایع انبیا و سراسر مصحف را مطابق عقیده خویش تأویل کرده از مقررات او آنست که تجرد آیین آیین^(۱) او را واحد میگویند و متعلق را آیین^(۲) ستوده در پیش او آنست که در مدت العمر بیارسایی و درویشی و تجرد گذراند چون او را میلی بتعلق نبود مگر قدر غذای لابدی چنین کس در ترقی باشد و واحد گردد و بمرتبه الله که مرکب مبین است رسد و اگر امینی را میل آمیزش زن باشد در همه عمر یکبار سزد و اگر نتواند در هر سالی یکبار و اگر نتواند در چلهای یکبار و اگر نیارد در ماهی یکبار و اگر نتواند در هفتهای یکبار از واحدی منقول است که گفت که چون کسی از نشاء مردمی بنشاء حیوانی و از جانوری به نباتی نزول کند و از نباتی بجمادی گراید همچنین بر عکس آثار و خوی او را در هر نشاء محصی شناسد و احصاء کند از خلق بخلق او پی برد **اتقوا من فراسة المؤمن لانه ينظر بنور الله محصی در لغت شمارنده را گویند و در اصطلاح این قوم آنست که از خلق و فعل هر کس بخلق نشاء اولی او پی برد چنانکه از مسلمات ایشانست که کسی که بمجلس درآید بار اول نام هر چه از موالید بر زبان آورد احصای او چنان کنند که در نشاء سابق همان چیز بوده که نام آن بر زبان آورده گویند حاجیان فریب پیشه که جامه های مخطط دربردارند که**

۱ - در نسخه های چاپی دبستان واژه آیین يك بار نوشته شده .

۲ - در مآثر الامرا که نویسنده آن نسخه درست تری از دبستان در دست داشته بجای این جمله

چنین آمده : « و این طایفه مجرد را واحد و متأهل را امین میخوانند » (نگاه کنید ذیل شماره ۱۸ از منتهای همین جزوه) . اعتضاد السلطنه بجای این جمله چنین آورده : « تجرد را آیین واحد میگوید و تعلق را آیین ستوده . »

آنها عباى كربلايى خوانند و ريا و شيد و رزند چون در خورد خوى خود بنشاء حيوانى درآيند
 جانورى گردند كه آنها بهندى گلهبرى گويند و چون بنشاء نباتى گرايند هندوانه مخطط
 و خسته سنجيد شوند چون بنشاء جمادى درآيند سنگ سليمانى باشند و محصى بدين معنى
 عارف بود و ققهاى و سواسى دست و دهن آب كش سپيد جامه دوست قاز شوند كه هر دم سر
 بآب فرو برند و درنشاء نباتى چوب مسواك و رحل و حصير و جانماز و در حالت جمادى سنگ
 يا خارا و لوح مزار و قبله نما گردند و كرم شب تاب مشعل دارىست كه بتدريج نزول كرده
 بدين پيكر درآمده و سگ درنشاء سابق ترك قزلباش بوده كه شمشير كجش دم شده و بالفعل
 تركى ميفهمد چون چنخ گوئى برون رود و چنخ بتركى برون آى باشد گويد بكمال رسيدن
 آهن آنست كه بدان آهن نبى ياولى كشته شود بيت :

عارفان چون سفر ملك بقا ميخواهند از سر تيغ تو تكبير فنا ميخواهند
 و گفته كه امام حسين در نشاء سابق موسى بود و يزيد فرعون موسى در آن نشاء
 فرعون را در آب نيل غرق كرد و برو فيروزي يافت و درين نشاء موسى حسين شد و فرعون
 يزيد . يزيد حسين را آب فرات نداده بآب تيغ آبدار تر كيش را بتفريد برد و گويند از جماد
 و نبات و حيوان هر چه سياه است مردم سياه رو بوده اند و هر چه سفيد است مردم سفيد پوست
 و ايشان همه آفتاب را تعظيم كنند و گويند قبله است و اينكه در كعبه رو بشمس بود اشارت
 است بدين معنى كه قبله شمس است و ايشان را دعاييست كه رو بآفتاب ميخوانند گويند چون
 دور عجم شود مردم بحق راه برند و ايشان [انسان (؟)] را پرستند و ذات آدمى را حق دانند
 و سلام ايشان الله الله باشد چون دور عجم با تمام رسيد مردم در مانند و اين اندیشه كنند كه آن
 مردمى را كه ما ميپرستيديم در رتبه فوق اين مردم كه اكنون هستند بوده اند بنا بر اين بروند
 و بر مانند مردم بتها سازند و بپرستند و بت پرستى آشكار شود تا باز دور عجم آيد و هميشه بر اين
 منوال باشد و محمود خود را شخص واحد نامد و مهدى موعود داند كه نبى بر ظهور او خبر
 داد گويد كه دين محمد منسوخ شده اكنون دين دين محمود است چنانكه گفته اند بيت
 رسيد نوبت رندان عاقبت محمود گذشت آنكه عرب طعنه بر عجم ميزد

و پيروان او در ربع مسكون متفرق اند و در جميع ممالك ايران زمين بسيارند اما
 خود را آشكارا نيارند ساخت چه عليين آشياني شاه عباس بن شاه خدا بنده صفوى جمعى كثير

از ایشان را کشت و عقیده محمودیان آنست که شاه عباس چون به تراب (۱) و کمال (۲) که واحدی کامل بودند رسید و از ایشان مطالب را فرا گرفت و بخواست که خود را فاش کند هر دو تن را کشت گویند اگر چه خود را شناخت اما کامل نبود چه بهر دنیا و آشکارا ساختن خود کمال را کشت و هم از امینی شنیده شد که شاه عباس امین کامل بود و هر کس را در این دین رسا نمی یافت میکشت چنانکه با من صحبت داشت و التماس بودن در اصفهان نمود چون نپذیرفتم زاد راه و توشه سفر هند داد و گویند در آن اوان که شاه عباس پیاده بمشهد آمد باتراب گفت از پیادگی رنجورم او پاسخ داد که این دنائت طبع تو است چه این امامی که برای او راه می پیمایی اگر بحق پیوسته چرا در نشیب لایح مشهدش میجویی و اگر بحق پیوسته ازو چه توقع داری امام زنده را دریاب شاه پرسید که امام زنده کجاست کمال گفت که من جواب داد که ترا به بندوق میزنم اگر بندوق بتو کار نکند بتو بگروم تراب پاسخ داد که امام رضای شما بدانند انگور مرده است من از گلوله بندوق چه سان زیم انجام بضرب گوله بندوق شاه درگذشت کمال چون اظهار هم آیین [هم آیینی (؟)] تراب کرد او را نیز باتراب ملحق ساخت گویند یکی از آنها به حسین خان شاملو رسیده بود او را امین کرده از این راه از او این سخن سرزد در روزی که در محرم روضه الشهداء میخواندند و او هم میگریست شاه عباس گفت شما چرا میگریید یعنی شاملو که عبارت از شاهیانند این کار کرده اند جواب داد که برای حسین نمیگیریم از ما هم جوانان خوب کشته شده بیت

بآن چشمی که می بینید ما را همان چشم است می بیند شمارا

و دنیه این را خوش طبعی دانند دنیه در اصطلاح ایشان گروهی اند که از دنائت بدین محمود ترقی نکرده اند عزیزی از مسلمانان شیراز در لاهور با نامه نگار گفت که محمود را نکوهش میکردم شبی در واقعه دیدم که محمود آمده با چهره درخشان و بمن در آویخت و گفت تو بر تصانیف من گذشته ای گفتم خیر گفت پس چگونه مرا نفرین میکنی من بعد اگر

۱ - همان درویش ترابی است که در عالم آرای عباسی از او یاد شده ولی در متن چاپی عالم آرا بجای آن بریانی چاپ شده (نگاه کنید بشماره ۱۴ از متنهای همین جزوه).

۲ - همان درویش کمال اقلیدی است که در عالم آرا از او یاد شده (نگاه کنید بشماره ۱۴ از متنهای همین جزوه).

بدین عمل نمایی ترا تأدیب کنم از واحدی منقول است که خواجه حافظ شیرازی نیز این کیش داشته و چون محمود بسیار بر ساحل رود ارس بوده خواجه فرموده بیت

ای صبا گر بگذری بر ساحل رود ارس بوسه زن بر خاک آن وادی و مشکین کن نفس

و از فخرالدین نامی که از این طایفه بود شنیده شد که دنیه گویند که محمود خود را به تیزاب انداخت این غلط است و از کین ساخته اند و ازین دست جمعی کثیر از علما و اولیا را که معاصر شخص واحد بوده اند یا بعد از او ظهور کرده اند همه را پیرو و تابع او دانند «

۲- نیز در دبستان المذاهب در نظر دوم از تعلیم دهم^(۱) مینویسد :

« میرسید شریف آملی در منزل دیبال پور حضرت (اکبر) را دید و علانیه از طرف محمود بساخوانی (پسیخانی) با علما بحث کرده ایشان را ملزم ساخت حضرت بر او هم سایه عاطفت گستر دند و اختلاف مذهب بجایی رسیده بود که علما تکفیر هم میکردند »

۳- محمد پسر محمود دهم دار در رساله تفایس الارقام^(۲) مینویسد :

« مخفی نماند که از طوایف انسان سه طایفه منکر وجود واجب اند اول سوفسطائیه که عالم را تمام وهم و خیال باطله میدانند و این جماعت بر سه قسمند اول عنادیه و طایفه دوم از منکران وجود واجب ملاحظه تناسخیه اند که خود را نقطویه میخوانند مبدء اشیا را ذات مربع میگویند و آن عبارتست از روح انسان نزد ایشان و خود را خدا میدانند و میگویند که تا خود را شناخته بنده است و چون خود را شناخت خدا است و کلمه ایشان اینست لا اله الا المركب المبین و مراد ایشان از مرکب همین آدمی است و واضع این مذهب محمود فسیخانی است لعنه الله تعالی و از جمله اصول ایشان یکی اینست که موجود نیست جز مرکب و محسوس و ایشان منکر وحدت و بساطت معقولند و تعقل و تصور را کواذب میدانند و از جمله فروع مذهب ایشان اینست که بعد از شناختن خود که دانست خداست مادر و برادر و خواهر و پسر و دختر و تمام منهیات مباح میشود و در همه تصرف میکنند و اتحاد نزد ایشان اینست که

۱- تعلیم دهم دبستان المذاهب در عقاید الهیه است و در نظر دوم این تعلیم سخن از گفتگوی دانشمندان دینهای گوناگونست بایکدیگر در نمودن حقانیت دین خود در پیشگاه اکبر .

۲- تفایس الارقام جزوه ایست در اثبات واجب بطریق حکما و متکلمین و صوفیه و ابطال دور و تسلسل . نام این جزوه در یک نسخه تفایس الارقام نوشته شده است .

عورات یکدیگر را بحضور یکدیگر فساد کنند و بایکدیگر كذلك و يك مرد را چهار عورت ظلم میدانند و يك عورت را چهار مرد میدهند و فرزندان [را] بحسب میل او بهر کدام حکم میکنند و قبايح عقاید و افعال این ملاعین قابل ذکر نیست و علاج سوفسطائیه و این ملاحده غیر شمشیر نیست و طایفه سوم که منکر مبداء تعالی اند طبیعیه دهریه اند که قایل بتسلسل اند »

۴ - از رساله در یتیم از محمد پسر محمود دهمدار :

« پس علم شخصی هشت قسم شد اول علم متعلق بنفس خود و ثابت و مطابق واقع دوم علم بنفس خود و متبدل و مطابق واقع چون علم بجسمانیت و تجرد روح که تبدل یابد و مطابق واقعش چنانست که این دو مرتبه اند از مراتب ظهور حقیقت روح و امتیازش بنام حیوانی و انسانی است سوم علم بنفس خود و ثابت و غیر مطابق واقع چون سوفسطائی و ملاحده که بر همان اعتقاد بمیرند چهارم علم بنفس خود و متبدل و غیر مطابق واقع چون سوفسطائی که ملحد شود یا بر عکس و فرق میان این دو فرقه مجملاً اینست که سوفسطائیه قایل به هیچ حقیقتی نیستند و ملاحده خلاصه هیولای عنصری را حقیقت کل میدانند و بس . . . »

۵ - نیز در همین رساله در یتیم مینویسد :

« و افراد انسان بحسب استعداد ذاتی و قابلیت صفاتی^(۱) متعدد افتادند و هر يك نور جمال حضرت معروف را در آینه از مرایاء اکوان مشاهده نموده اند اما آنان که نقاط دایره عالم لاهوتی اند نور احاطه ذاتی منظور ایشانست و آنان که نقاط دایره عالم جبروتی اند نور احاطه صفاتی و اسمائی مشهود ایشانست و آنان که نقاط دایره عالم ملکوتی اند تجلی فعلی ملحوظ ایشانست و آنان که نقاط دایره عالم ملکوتی اند در اطوار عالم آثار متحیرند و اکثر يك اثر را اختیار نموده و اعتقاد بدان مقید میدارند و يك نقطه را از نقاط دایره آثار بخدائی فرا میگیرند و آنها که خلاصه اند در تمام دواير يك نقطه سایر می بینند والله اعلم بالسرایر اکنون سالکان عالم لاهوتی و جبروتی انبیا و اولیا اند و سالکان عالم ملکوتی محققان و حکما و علما اند و سالکان عالم ملکوتی جمهور طبیعین و ناقصان دهریان و اهل نجوم و تناسخ و اهل تقلید از مسلمان و باقی ادیان و اما سوفسطائیه و ملاحده^(۲) نقطویه و جمله حروفیه و اکثر کفره

۱ - در متن چاپی صفاتی قابلیت و در يك نسخه خطی قابل صفاتی آمده .

۲ - در متن چاپی و يك نسخه خطی پس از ملاحده و او گذاشته شده .

هند اخس خلقند و نسبت عقاید ایشان با عقاید اهل عالم ملك نسبت فضله رديه است بالطایف اغذیه باز هر يك ازین عوالم اربعه موجودات غیر منحصر است و هر يك موجودات را حیثیات متکثره پس منشاء اختلاف ملل و نحل و مذاهب و مشارب میشود و چون تجلی وجود مطلق در جمیع مظاهر هست هر يك از دانایان مقید بمظهري خاص شده اند و بلندی و پستی دین و مذهب ایشان بحسب آن مظهریست که در آن مقید بمشاهده جمال نور وجود مطلق شده اند و پست ترین پایه و خسیس ترین سرمایه عقیده ملاحده است که هیولای عنصری را که از جمیع مواد جسمانی فرو تراست ذات مربع گرفته بخدائی مینامند و خلاصه آنها را که روح حیوانیست که بخار لطیف خونیست ظهور آن ذات میدانند و هر کس را که باین طور فرا گرفت میگویند که خداست که خود را یافت و شناخت و هر کس که باین اعتقاد خبیث ردی نگروید میگویند بنده است که در بند چهل خود مانده است و از خود محرومست و محرومی از خود نزد ایشان آنست که همه چیز و همه کس را ظهور خود نداند و تصرف در آن نکند و خدائی بخود رسیدنست نزد ایشان باینطور موجود را غیر از مرکب از عناصر ندانند و خلاصه آن خود را دانند پس تصرف در خود کند و محروم نماند از ملك خود پس خدائی را کار می بندد و مادر و خواهر و دختر و پسر خود و غیر را مداخله میکند و همه فعلی را مستحسن داشته نیک و بد و حلال و حرام را در مرتبه بندگی باز میدارد و در مرتبه خدائی همه نامعقولی میکند نعوذ بالله از این اعتقاد و خدایتعالی نگاه دارد از صحبت این جماعت و این لاشی را با مدعیان این جماعت که دعوی شخصیت داشته اند مباحثه واقع شده و کلیات نامعقول ایشان را ابطال نموده از آن جمله یکی خود را مرکز این طایفه میدانست و این فقیر را گفت بروز چهل ترا و مطلب ترا^(۱) بر تو زود^(۲) میسازم فقیر گفتم بشرط آنکه هر چه گویی معقول سازی قبول نمود و اول چیزی که گفت این بود که هر چه هست مرکبست گفتم از چه گفت از عناصر اربعه گفتم که کل واحد ازین عناصر در حد خود هستند یا نیستند اگر نیستند هست از نیست چون مرکب شود و اگر هستند یا مرکبند یا بسیط اگر بنا بر سخن تو مرکب باشند نقل سخن بآن^(۳) کرده باز اجزای آن مرکب خواهد بود از عناصر دیگر

۱ - در متن چابی بچهل روز مطلب ترا .

۲ - در متن چابی بر تو روز و در يك نسخه بر تو روز .

۳ - در يك نسخه بالا بجای بآن آمده .

و همچنین تسلسل پس برای حصول يك فرد سلسله عناصر موجوده لایتنهای باید و این محال و غلط اگر بسیطند پس کلی تو که هر چه هست مرکبست غلط باشد اصلاً جواب نتوانست داد و علم این جماعت نسبت با علوم دیگر علما حکم علم هشتم است که علم بغیر نفس است و غیر مطابق و نسبت اینها بشخص عالم نسبت توهمات غلطست بشخص انسانی و حکمت در وجود اینها اینست که چون نور جمال وجود مطلق از جمیع مجالی در تجلی است پس باید که در همه جا معروف و معبود باشد و از جمله مظاهر یکی هیولای عنصریست و یکی واهمه پس در این مرآت نیز باید که هم بجمالی و جلالی (۱) مشهود شود همچنانچه در جمیع اشیاء معبود شده و قضی ربك الا تعبدوا الا اياه و اگر مقید نداشتندی همه اهل شهود میبودند اما بسبب تقید اهل وجود شدند و چون افعال آثار علم است پس افعال مرتبه بر اعتقاد فاسد باشد لهذا اعمال شنیعه که مذکور شد از ایشان صادر میشود و فرق میان این طایفه و جهله کفره هند آنست که آنها طبیعت را در صورت مستحسنه و مظاهر لطیفه بخدائی فرا میگیرند و اعمال قبیحه را بد میدانند و این جماعت طبیعت (۲) را همان هیولای عنصری میدانند و قبايح را مستحسن میدانند اما جماعتی از کفره هند که آنها را برهنه گویند اقرار بوجود و وحدت خدای تعالی دارند و در توحید ذاتی شريك اهل تحقیق اند لیکن در صدور افعال بعضی بحلول میروند و بعضی بتعطیل و این عدیم البضاعة را با علمای ایشان مباحثات بسیار رفته و از جمله فروع مذهب ایشان تناسخ است و این غیر تناسخ حکما و منجمانست و غیر تناسخ ملاحظه

۶ - از همین رساله در یتیم :

« و افراد انسان مطلقاً بر سه قسم اند یکی صاف و اعلی و دوم متوسطات و سوم ادنی و فضلات اول اهل تحقیق دوم علما و عباد و زهاد سوم عوام الناس و سوفسطائیه و ملاحظه و اهل عقاید باطله و باز هر يك ازین اقسام ثلثه انواعند و اصناف و اشخاص و از قسم اول انبیاء اعلانند و باز عرفا و اولیا و حکما و علمای محقق و اهل عمل صالح [و از قسم ثانی علمای اعلانند و باز زهاد و عباد] (۳) تا منتهی شود باهل تقلید ظاهر و از قسم سوم جهله اسواق که خبر

۱ - در يك نسخه بجه جمالی و جلالی بجای هم بجمالی و جلالی آمده .

۲ - در دو نسخه خدا بجای طبیعت آمده .

۳ - آنچه در نشانه [] نهاده شده در متن چاپی دیده نمیشود .

از هیچ وادی ندارند و بر زبان ایشان بطریق رسم و عادت کلمه توحید میگذرد و کفره و سوفسطائیه و اخس همه ملاحظه‌اند و ازینها فروتر و خسیس‌تری نیست و الله اعلم بحقایق الامور و عواقبها ...»

۷ - از همین رساله در یقین :

« روزی در مجلسی سخن وحدت میگذشت ملحدی از اهل کاشان حاضر بود گفت که اینها تصور است این فقیر را حیف آمد که جواب او گوید که این طایفه سخن را میدزدند و در لباس اصطلاح خود بکار میبرند و آن اکمه^(۱) ندانست که تصور البته از متصورنی ناشی است و آن تصور کننده مخترع نیست که معدوم مطلق را در تصور درآورد و نیز تا امری در نفس تصور کننده مرکوز نباشد تصور آن محالست پس البته تصور وحدت بی آنکه وحدت را تحقیق در حد خود باشد محالست چه تصور معدوم مطلق محالست و چون معدوم مطلق نباشد پس نوعی از وجود خواهد داشت و همچنین جمیع مراتب الهی و کونی که از انسان تعقل آن ظاهر شده و زیاده از صد هزار هزار دفتر در تحقیق آن مراتب نوشته‌اند اگر وجود نداشته باشد و معدوم مطلق باشد و وجود منحصر بهمین عناصر باشد پس اینها از کجا در نفوس انسانی درآمده ... پس این کوردیدگان چه مقدار از حق دورند که از سطح ظاهر اجسام عنصری تجاوز نمیتوانند کرد و اینهمه سخنان حکما و علما و اهل حق میشنوند و نمی‌یابند که بی منشأ نمیتواند بود و شیء منشأ امر منافی خود نمیتواند بود پس عناصر منشأ تعقل مجرد نشود چه منافاتست میان ایشان و بر تقدیر تسلیم که منافات نباشد و عناصر تواند منشأ ادراک مجرد شد پس لازم میآید که و رای عالم عنصری مراتب دیگر باشد و اینکه عناصر منشأ ادراک شود بجز^(۲) این محالست که عناصر را قبل از مرتبه عنصریت در آن مراتب تحقق باشد و از آنجا تنزل کرده بمرتبه عنصری آیند تا منشأ ادراک مراتب سابقه خود توانند شد پس عناصر فی الحقیقه امور مجرد باشند و عنصریت عارض ایشان در مرتبه معینه دیگر چون عناصر تبدیل بیکدیگر مییابند و اصل جوهر ایشان و احداست پس ترییع در امر واحد بحسب ذات نتواند بود چه شیء بالذات مقتضی دو صورت متضاده مثل صورت آتشی و آبی نمیتواند بود پس اگر بالذات مقتضی یکی

۱ - در نسخه ابله .

۲ - بجای بجز در متن چاپی بجیزی دیده میشود .

باشد آن صورت دیگر از امری غیر عنصری باید که عارض شود چه يك صورت بمقتضای ذات عنصر است و اگر هیچيك از این صورتهای ذاتی عنصر نیست و لهذا همه متبدل میشوند پس اصل آن ذات مربع نباشد چه ذات مربع را هیچ معنی نیست الا این دو معنی یکی آنکه مرکب از چهار جزو باشد و این مستلزم وجود بسایط و مخالف مذهب ایشان دیگر آنکه او را چهار صفت باشد و این مستلزم تعریف آن امر است بالذات از آن صفات و مثبت وحدت چه مذکور شد که هیچکدام بحسب اقتضای ذاتش نمیتواند بود یا آنکه اگر دعوی باطل کنند که یکی از صور اربعه باقتضای ذاتست و اجبیب که علت اقتضاء ذات مر آن صورت را بیان کنند باینطور که اختصاص اقتضا باین صورت از کجاست و ذات چرا مقتضی است و بطلان اقتضای ذات عنصر یکی از این صور را باین ظاهر است که آن صورت را میگذارد و صورت دیگر میپذیرد و انفكاك مقتضای ذات از ذات محال دیگر اگر مبدء اشیا ذات مربع باشد پس باید که جمیع اشیا بر شکل مربع مخلوق باشند زیرا که منافی شیء از شیء صادر نمیشود پس باید که شکل مدور که دلالت بروحدت و بساطت میکند از آن ذات مربع صادر نشود و حال آنکه تمام کواکب و افلاك و تمام نباتات بشکل تدویر ظاهرند و چون بتأمل نظر کنند البته در اکثر موجودات نوع تدویری مشهود میشود و تدویر منافی تربیع است پس چون تواند بود که مبدء اشیا ذات مربع باشد و اگر صاحب بصیرتی نظر بکتاب این کوران کند اکثر سخن حکما و صوفیه را که در عالم طبیعت قرار داده اند مییابد و آنچه خاصه ایشانست نامعقول و غلط صرف می بیند بنوعی که همان سخنان منقوله ابطال آن میکند و از مباحثات که یادانیان این جهله واقع شده این معنی صورت ثبوت یافته و بر ما اعتراض میکنند که يك مسئله در دین شما غیر مختلف فیه نیست و حال آنکه این دال بر کمال جامعیت است چه در عالم هیچيك از ملل و نحل و مذاهب نیست که اختلاف میان ایشان نباشد^(۱) و بهمانه هند

۱ - نیز محمد دهمدار در رساله دیگری بنام «کواکب الثواقب» (ذیل کوکب هفتم) مینویسد:

« بنا بر این مقدمه کثرت اختلاف علما موجب علوم مرتبه دین و شریعت باشد و باعث افضلیت از جمیع ادیان و در ضمن این اختلاف جمیع ادیان سابقه مندرج است و از اینجاست که گفته اند که شریعت محمدی ص شامل جمیع شرایع است همچنانکه ذات آن حضرت شامل کمال ذوات جمیع انبیاء است مع کمالات زائده و جمیع منسوبیات آن حضرت چنین است پس اینکه جهال ملاحظه میگویند که يك مسئله در دین محمدی قرار نیافته غلط و نامعقول است بلکه هر يك بانحاء متعدده قرار یافته . . . »

که امنای این ملاحظه اند چندان اختلاف دارند که قریب است باختلاف حکما و خلاصه اصول ایشان چهار فرقه اند و یدانتی (۱) و میماسه (۲) و ترك و داش و كل واحد ازینها باز اختلاف در فروع کرده اند و صوفیه ایشان نیز اختلاف دارند چنانچه يك اختلاف مذکور شد در باب اتحاد روح کامل با خدا و بهامنه صوفی را سد (۳) میگویند و علم تصوف را سدان (۴) و بعضی از کتب و سخنان ایشان شنیده شد و کتابی در آداب المریدین دارند و ديك رشند (۵) نام دارد اکثرش موافق اهل اسلام غرض که هر چند دینی و ملتی کاملتر اختلاف در آن بیشتر است چه اختلاف ظهور جامعیت است لهذا اختلاف اهتی رحمت وارد است و بالجمله چون غرض بیان اظهار نسبت انسانست بعالم بالضروره بنسبت هر طایفه تلویحی و اشارتی باید و چون این طایفه اخس خلقتند و ضال و مضل و عوام الناس بواسطه مشتهیات نفس بایشان بیشتر میگردند مبالغه در پایه دینیۀ ایشان رفت و بیايد دانست که مجرد صورت کافی نیست برای اتحاد در نوع چه در معنی اگر صفات و لوازم نوعیت باشد داخل است و الا خارج اینکۀ توبیننی نه همه مردمند بیشترش گاو و خر بیدمند (۶)

و از ظهور صفات مردمی پایه هر کس میتوان شناخت همچنانچه ملاحظه بزعم غلط خود احصا (۷) میکنند و از سرعت دوندگی و تیز بینی میگویند که از راه آهو آمده اما هیچ کار بصفات انسانی ندارند و حال آنکه نفس انسانی را صفتی است ذاتی که بحسب ظهور آن صفت پایه انسانیت میتوان شناخت و در هر شخص که آن صفت مطلقا نباشد او صاحب نفس انسانی و بنی نوع آدمی نیست هر چند که بر صورت نوعی باشد **اولئك كالا نعام بل هم اضل سبیلا** (۸) و پوشیده نیست که این صورت انسانی هندسه علمیت و سراپای این صورت همه علمست

۱ - در متن چاپی و یدانتی و در يك نسخه خطی و یدایی و در نسخه دیگر و یدانسی آمده.

۲ - در متن چاپی و يك نسخه مهماسه آمده.

۳ - در متن چاپی رسید و در يك نسخه خطی سید نوشته شده.

۴ - در متن چاپی رسیدانت آمده.

۵ - در يك نسخه و ديك شند و در نسخه دیگر و يك شند نوشته شده.

۶ - مصراع دوم در متن چاپی نیست.

۷ - در متن چاپی احصار بجای احصا آمده.

۸ - سبیلا در دو نسخه خطی دیده نمیشود.

و از خطوط پیشانی و کف دست و پا و از قیافه چه علمها ظهور کرده و احکام ثابته واقعست و اگر خصم گوید که آن از روی اعتقاد است نه نفس الامر چه شخصی حکمی برای چیزی گفت و عوام اعتقاد کردند و بحسب اعتقاد خود اثر یافتند چنانچه بالفعل بسیاری ازین مقوله واقعست جواب گوئیم که این بوجهی مثبت مدعای ماست چه ترتب اثر بر اعتقاد باشد که علمست پس اثبات تأثیر علم که صورت انسانی هندسه آنست شده و علم تادرنفس انسانی مرکوز و مجمل نباشد ظاهر و مفصل نمیشود پس جمیع علوم درنفس انسانی مجبولست و شخصی که انکار جمیع آن کند انسان نباشد چه اگر او را نفس انسانی باشد و علوم او را از قوت بفعل نیامده باشد و جاهل باشد اقرار بعجز و جهل خود میکند نه انکار علومی که اکثر عاقلان در آن مصنفات کرده اند چه انکار صفت ذاتی نفس خود نمیتوان کرد هر چند که از قوت بفعل نیامده باشد پس معلوم شد که این جماعت ملاحظه در صورت نوعی با افراد انسان شریک اند نه در معنی انسانیت و حاشا که اعمالی که این جماعت میکنند از هیچ حیوانی سرزنند چه اتحاد و رفع حجب و رهائی از قیود پیش ایشان اینست که مادر و خواهر و دختر و پسر خود و دیگران را بر جماعت خود مباح دانند و از فسق با اینها در پرده حجاب بمانند^(۱) و بر بسیاری از اعمال اینها اطلاع حاصل شده یکی ازین جماعت داروغه خفر بود که در حوالی شیراز است و دختر خود را گفت که حجاب بر میدارم و دخول کرد و حاکم شیراز بعد از اطلاع او را زجر نمود و جمعی ازینها در جائی بودند و پسری با ایشان بود و براو نکته گرفتند و بزرگتر ایشان یکی را گفت که جان این پسر بستان او دستی بر گلوی آن پسر مالید و پسر خود را چون مرده انداخت و همه با او فسق کردند پس یکی بشفاعت ایستاد که پسر را زنده باید کرد گفت برخیز و زنده شو آن پسر برخاست این عمل شنیع را مرتبه خدائی و زنده ساختن و میرانیدن و از خود تمتع یافتن نام نهاده اند و اگر تفصیل اعمالی که ازینها بوقوع میآید داده شود مجلدی کفایت نکند علم آن و عمل آن اعاذ بالله تعالی عن مخالطتهم و مجالستهم و ازین جا ظاهر شد که این جماعت صورت توهمات باطله اند و منشاء اعمال قبیحه و این مغایر نفس انسانی است بلکه [اینها نقاط دایره]^(۲) فضلات جسمی اند و اینکه خود را منسوب بنقطه میدارند مراد ایشان

۱ - در دو نسخه نمایند بجای بمانند آمده .

۲ - آنچه در نشانه [] نهاده شده در متن چاپی آمده و در نسخه های خطی نیست .

اجزای عنصریست که در نقطه است و نقطه حقیقی ایشان مرکز خاکست ازین جهت بزرگ ایشان در رسایل خود هر جا که نام خود میگوید (من خاک بر سر^(۱)) میگوید یعنی مرکز خاکم اما علم نقطه علمست شریف و نقطه اشارت بحقیقت مطلقه است و رساله اسرار نقطه میر سید علی همدانی مشهورست و نقطه که در کلام سعادت فرجام حضرت امیر المؤمنین ع است که فرموده العلم نقطة کثرها الجاهلون اشارت است بحقیقة الحقایق.

۸ - محمد باقر پسر محمد تقی لاهیجی در تذکرة الائمة مینویسد :

« دهریه از ملا حده اند هر چند بعلائییه اظهار دین خود نمیکنند اما گویند صانع عالم است و گویند و ما یهلكنا الا الدهر و آسمان ستونی دارد که ما نمی بینیم آدمی براو میخورد و میمیرد و جمله گویند هود و شعیب و صالح و موسی و عیسی و محمد ص انبیا بودند ولیکن هر مس و هر ایوس و افلاطون و سقراط و بقراط و ارسطاطالیس پیغمبرانند و این قوم نیز کواکب را عبادت کنند و گویند دنیا قدیم است دلیل بر آنکه ما تخم را می بینیم که جوجه میشود و آدمی را می بینیم که از منی بهم میرسد و مسبب را نمی بینیم زیرا که بعقل ما درست نمیآید و چیزی که عقل ما در نیابد حکم بوجودش نمیکنیم پس دنیا چنین بوده و چنین خواهد شد و امثال واجبی نزد ایشان واجبست و اما خمر را حلال میدانند و گویند و طی دبر زوجه مردمان بر اجنبی حلالست زیرا که شوهر صیغه بر فرج خوانده است و زن مختار است و نزد ایشان حشر و میعاد نیست و محمود از ایشان بطبیعت و عناصر اربعه قایل شده و در کتابی از آن ملعون دیدم نوشته لا اله الا الله^(۲) المرکب المبین همه صفحه این قول نوشته بود و چهار نقطه گذاشته بود و آتش و باد و خاک و آب و از قرآن استشهاد آورده بود باثبات طبیعت و عناصر اربعه و تمام آن کتاب کفر و زندقه بود ... »

۹ - عبدالقادر پسر ملوک شاه بداونی در منتخب التواریخ^(۳) (جلد دوم صفحه ۲۸۸ -

۲۸۶) آنجا که چگونگی پیدایش دین الهی^(۴) را شرح داده مینویسد :

۱ - دريك نسخه برسد بجای بر سر دیده میشود .

۲ - الله اضافی است .

۳ - نوشتن منتخب التواریخ در سال ۱۰۰۴ هجری پایان رسیده .

۴ - برای آگاهی بیشتر از دین الهی نگاه کنید به دبستان المذاهب ذیل عنوان « تعلیم دهم

در عقاید الهیه » .

« و درین سال اسافل و اراذل عالم نمای جاهل تعاضد دلایل باطل نموده برین آوردند که حالا صاحب زمانی که رافع خلاف و اختلاف هفتاد و دو ملت از مسلم و هندو باشد حضرت (۱) اند و شریف (۲) از رسایل محمود بسخوانی مستشهد آورد که او تصریح نموده باین که در سال نهصد و نود بردارنده باطل شخصی خواهد بود و همه تعبیر از صاحب دین حق تشخیص کرده که بحساب جمل نهصد و نود است و خواجه مولانای شیرازی ملحد جفردان که از مکة معظمه رساله بعضی از شرفا آورد درین باب که بموجب احادیث صحیح هفت هزار سال که مدت ایام دنیا است سپری شد و حالا وقت ظهور مهدی موعود است و خود هم رساله ترتیب داده گذرانید و امثال این خرافات شیعه نیز از امیر المؤمنین علی رضی الله عنه نقل کره [کرده (۳)] بعضی این رباعی میخواندند که به حکیم ناصر خسرو و غیره منسوب است :

در نهصد و هشتاد و نه از حکم قضا آیند کوا کب از جوانب یکجا
در سال اسد هاه اسد روز اسد از پرده برون خرامد آن شیر خدا
و این همه باعث دعوی نبوت شد (۳) اما نه بلفظ نبوت بلکه بعبارت آخر (۴) . »

۱ - مقصود اکبر پسر همایون پادشاه هند است .

۲ - مقصود شریف آملی از ناموران نقطوی است . نگاه کنید ذیل شماره ۱۸ و ۳۰ .

۳ - مقصود دعوی نبوت اکبر پادشاه هند است .

۴ - چگونگی پیدایش دین الهی و دست داشتن نقطویان در پدید آوردن آن در تاریخهای دیگر هند که در قرنهای دهم و یازدهم نوشته شده و بنظر رسید دیده نمیشود . این خاموشی تاریخ نویسان آن زمان را محمد هاشم خان مخاطب به خانی خان نظام الملکی در تاریخ منتخب اللباب (جلد اول ، صفحه ۱۹۸-۱۹۷) چنین شرح میدهد :

« عبدالقادر مؤلف تاریخ بداونی که مدتی از مقربان خلوت و امام عرش آشیانی (اکبر) و فاضل مقرری بود ظاهراً در عقاید دینی باتفاق دیگر فضلاء آن عهد باشیخ فیضی و شیخ ابوالفضل پسران شیخ مبارک که از مقربان و خاصان عرش آشیانی گفته میشدند اختلاف بهم رسانده بود - لهذا در باره هر دو برادر و جمعی که از جمله پیش آورده های آنها بودند و نزد پادشاه قرب و راه حرف زدن داشتند بعضی مذکورات خلاف عقیده اسلام بزبان داده همچنان نسبت به بندگان عرش آشیانی نیز در چندین مقدمات کلمات ناگفتنی و نا نوشتنی دور از عقل نوشته ... »

در نسخه دیگری از منتخب اللباب که در پانویس صفحه های ۱۹۷-۱۹۸ آن کتاب آورده شده بجای آنچه در بالا آوردیم چنین آمده :

« شیخ عبدالقادر بداونی که امام محمد اکبر پادشاه گفته میشد در تاریخ بداونی تألیف خود مانده پانویس در صفحه ۳۴

۱۰ - نیز در منتخب التواریخ ذیل عنوان « ذکر شعرای عصر اکبر شاهی » (جلد

سوم، صفحه ۲۰۵-۲۰۴) مینویسد:

« تشبیهی کاشی (۱) دوسه مرتبه به هندوستان آمده و رفته و درین ایام باز آمده و دعوت
الحاد مینماید و مردم را بکیش بسخواند (۲) میخواند و بشیخ ابوالفضل خود را مجتهد دانانده
توسل جسته قصیده بخلیفه الزمانی گذرانیده مآلش اینکه چرایک رویه شده تقلیدیانرا برنمیاندازد
تا حق بمرکز قرار یابد و توحید خالص بماند و رساله بنام شیخ ابوالفضل نوشته بطور اهل
نقط و حروف که مدار آن همه بریا و ترزیق [ترزیق (؟)] و مناسبت عددیست و حکیم
عین الملک (۳) عدد تشبیهی با ترزیقی یکی یافته و باقی معلومات ترزیقی ازین قیاس باید کرد
صاحب دیوان است و این چند بیت از شطحیات اوست:

ابیات

یکی بر خود بیال ای خاک گورستان ز شادابی که چون من کشته زان دست و خنجر در لحد داری

تو هر رنگی که خواهی جامه میپوش که من آن جلوه قد می شناسم

دوست این جهان و آن جهان پوچ کچه در دست تست این پوچ و آن پوچ

چندین جا فقرات چند در حق محمد اکبر پادشاه نوشته که از آن صریح بوی تعصب و غرض نفسانی بمشام
اهل خرد میرسد چنانچه بعد فوت او مضمون تاریخ بداونی بعرض جنت مکانی جهانگیر پادشاه رسید
و حکم مقید ساختن پسر او و تاراج نمودن خانه فرمودند و باوجود از صحافان مچلکای (نوشته و تعهد) این
معنی گرفتند که خرید و فروخت تاریخ بداونی ننمایند زیاده از همه بداونی در دار الخلافه نزد صحافان
یافته میشود و از شهرت این غضب سلطان قاسم فرشته و شیخ نورالحق دهلوی مؤلف تاریخ زبده و غیره
که سه مؤلف در شروع عهد جهانگیر هم عهد بوده اند اصلاً قلم بند کر این مقدمه آشنا نساخته اند امامسود
اوراق که سرای حق گوئی کار برضا جوئی میر و وزیر ندارد تجسس و تفحص بسیار آن چه از انتخاب تاریخ
بداونی و غیره برآورده بطریق آنکه نقل کفر کفر نمیشد فقره چند بزبان خامه صدق بیان میدهد. «

۱ - نگاه کنید بهمین جزوه ذیل شماره ۲۵. در طبقات اکبری (جلد دوم، صفحه ۵۰۴) مینویسد:

« تشبیهی کاشی مجرد پیشه و بیقید است در ملازمت حضرت (اکبر) میگذرانید این شعر ازوست ... »

۲ - در نسخه دیگر بسی خوانیها نوشته شده.

۳ - حکیم عین الملک چشم پزشک روزگار اکبر است و در جلد سوم تاریخ بداونی، صفحه ۲۳۰

شرح حال و اشعار او آمده است.

و در وقت تحریر این عجاله رساله محمود بساخوانی بحضور شیخ ابوالفضل بدست فقیر داد که این دیباچه آن بود :

یا الله الم محمود فی کل فعاله استعین بنفسک الذی لا اله الا هو الحمد لله الذی وجد نعمه بوجود کلیاته و اظهر وجود الکلیات عن نفسه سهو بهم کلیات و هو یعلم نفسه ولا یعلم نفوسنا و لا هو و هو کون لا کاین الا به و مکان لا یکون بغیره و هو ارحم الراحمین سؤال ، خلق که گفته میشود کدامست (؟)

جواب ، آنکه خلق گفته میشود الله . خاک در دهنش که چها (چه ها) چاریده است و مدار ترزیهات او نقطه اربعه است و در آخر رساله بخط خود نوشته که کتب مکرر الکرار بجانب عجمی مجتهدی طبارع ای کربلت شبیه ی انوی اخروی صاحب مقام . باقی برین قیاس . نعوذ بالله من الکفریات . «

۱۱ - نیز در منتخب التواریخ ذیل عنوان « ذکر شعرای عصر اکبر شاهی » (جلد سوم ، صفحه ۲۰۶) مینویسد :

« علی اکبر (۱) نام دارد و بتقریب شرکت اسمی با پادشاه رسایل در وادی الحاد نوشته و موافق علم نقط پادشاه را و خود را آن شخص معهود میدانند که در سنه نهصد و نود موافق عدد شخص ظهور خواهد کرد و سخنان محمود را می آرد لعنة الله علی کلها کافیه و رساله در تصوف منظوم کرده و این بیت مضحک از آن [او] است که بزور اشباع موزون ساخته :

احرنجم یحرنجم احرنجم امصدر

و ظاهراً آخر عمر از شعر توبه کرده باشد . «

۱۲ - نیز در منتخب التواریخ ذیل عنوان « ذکر شعرای عصر اکبر شاهی » (جلد سوم ، صفحه ۳۷۹ - ۳۷۸) مینویسد :

« وقوعی نیشابوری خویش شهاب الدین احمد خان است اسمش محمد شریف است اما حیف است این نام شریف بر آن کثیف چه الحادش از هر کس که درین جزو زمان بآن اشتها دارد زیاده بود و او نه از بسخوانیان تنها و نه از صبا حیان تنهاست بلکه بین بین این

۱ - تخلص این سراینده در متن چاپی تاریخ بداونی دیده نمیشود و ازین شرح حال وی با شرح حال سراینده ای که پیش از وی ذکر شده بهم پیوسته است .

هر دو طایفه مغضوب الرب و ملعون الخلق بود و بادوار قایل و به تناسخ مایل بلکه عازم و جازم روزی در بهنبر که بلده ایست در سرحد کوهستان کشمیر بمنزل فقیر برای طلب همراهی بجانب کشمیر آمد و تخته سنگهای هزار هزار منی افتاده دید و بحسرت گفت که آه این بیچاره ها منتظر اند که تا کی بقلب انسانی برآیند و با این همه اعتقاد زشت قصاید در منقبت ایمة طیبین رضوان الله علیهم اجمعین گفته مگر در اوایل حال بوده باشد وفات شریف و قوعی سنه هزار و دو (۱۰۰۲) بود (۱)

۱۴ - در تاریخ الفی ذیل عنوان « سال نهصد و هشتاد و سیم (۲) از رحلت خیر البشر ص » چنین آمده (۳) :

« در ایران جمعی از اهالی انجدان (۴) و رستاق کاشان بمراد نامی که دعوی امامت میکرد اتفاق کردند و جمعی دیگر هم در آن نواحی بمتابعت محمود فساخانی (۵) که دعوی نبوت میکرد و یکصد و پنجاه سال قبل از این فوت شد (۶) متهم شدند و شهریار ایران (شاه طهماسب) امیر خان موصولو حاکم همدان را از راه همدان بانجدان (۳) فرستاد و بدیع الزمان والد راقم حروف را بکاشان تعیین نمود و هر دو فوج بایلغار روان شدند و آن مسافت را که از یکصد و پنجاه گروه زیاده است در سه روز قطع کردند و جمیع آن مردم را بدست آوردند و بدرگاه فرستادند (۷) و مراد که پسری در نهایت حسن و جمال بود در دولتخانه محبوس شد

۱ - ابوالفضل مبارکی در اکبرنامه (جلد سوم، قسمت دوم، صفحه ۶۵۱) مینویسد: « درین روز (غرة خرداد ماه سال ۱۰۰۲) شریف و قوعی آنجهانی شد ». و نیز خواجه نظام الدین احمد در طبقات اکبری (جلد دوم، صفحه ۵۰۵) شرح حال کوتاهی از او نوشته و سال مرگ او را ۱۰۰۲ مینویسد.

۲ - شاید نهصد و هشتاد و دوم باشد زیرا پیش از این رویدادهای سال ۹۸۱ و پس از این دوباره رویدادهای سال ۹۸۳ یاد شده است.

۳ - آنچه در ذیل آورده شده در جلد هشتم روضة الصفای ناصری جزو رویدادهای زمان شاه طهماسب (سال ۹۸۱) بافرقهای جزوی آمده و گمان میشود که نقل از تاریخ الفی شده باشد.

۴ - در متن « انجوان » نوشته شده ولی در روضة الصفای ناصری « انجدان » آمده.

۵ - در روضة الصفای ناصری « محمود پسرخانی » نوشته شده.

۶ - پس محمود پسرخانی در سال ۸۳۱ در گذشته است.

۷ - در روضة الصفای ناصری مینویسد: « آنها را بدست آورده مقتول کردند. »

و بدار بیک ولد فرج برار بیک^(۱) ایشک آقاسی باشی بمحافظت مأمور شدند (شد^(۲)) و جمعی کثیر از متابعانش بقتل رسیدند و اموال بسیار از آن جماعت واصل خزانه شد چه از تمامی ولایت سند و کیچ و مکران تحف و هدایا برای ایشان فرستاده بودند و مجموع بجنسه بدست... (۲) افتاد... (۳)»

۱۴ - در عالم آرای عباسی جزو رویداده های سال هفتم پادشاهی شاه عباس که برابر سال ۱۰۰۲ هجری است (جلد دوم، صفحه ۳۲۶ - ۳۲۳) مینویسد:

« ذکر دفع ضالۀ ملاحده که درینسال بتقویت شریعت غرّاء روی داد

از وقایع اینسال قتل درویش خسرو قزوینی و چند نفر از مریدان اوست که بالحداد اشتهار یافته بودند بیان اینحال برسبیل اجمال آنکه درویش خسرو از مردم فرومایۀ محله درب کوشک قزوین بود که آبا و اجدادش بچاهخوئی و قمشی مشغول بوده اند مشارالیه ترک صنعت پدران کرده بکسوت قلندری و درویشی درآمد و مدتها سیاحت نموده با جماعت نقطویان آمیزش کرده در آن شیوه بقدر استحضاری بهم رسانیده بتوسعۀ مشرب اشتهار یافت و بقزوین آمده در گوشۀ مسجدی رحل اقامت انداخت جمعی درویشان گرد او میگرفتند و او دکان معرفت گشوده در آن معامله گرم بازار گشت علماء و محتسبان بر اطوار او انکار نموده از مسجد نشستن منع نمودند رفته رفته اطوار او بعرض شاه جنت مکان (شاه طهماسب) رسید نواب جنت مکانی او را طلب نموده از احوال او استفسار فرمودند شرایع اسلام وقواعد مذهب حق امامیه را در خدمت آن حضرت القاء نموده آنچه بر او اسناد میکردند منکر شد چون خلاف شرعی از او مشاهده نشده بود شاه جنت مکان رعایت ظاهر شرع کرده متعرض او نشده امر فرمودند که در مسجد مسکن نسازد و کوتاه خردان عوام را بخود راه

۱ - در روضة الصفای ناصری « دیدار بیک فرخ زاد بیک » نوشته شده .

۲ - در نسخه اینجا دو واژه محو شده .

۳ - قاضی میراحمد منشی قمی در خلاصۀ التواریخ جزو رویداده های سال ۹۸۱ بشرح از این پیشامد یاد کرده و نوشته است که مراد از اسمعیلیان انجندان بود و در قلعه کمره می نشست . در ذکر این پیشامد در خلاصۀ التواریخ سخنی از بیروان محمود یسیغانی و کشتار و دستگیری ایشان دیده نمیشود .

۴ - آنچه در ذیل از عالم آرای عباسی آورده شده در تاریخ خلد برین جزو رویداده های سال هفتم پادشاهی شاه عباس نقل گردیده .

ندهد بعد از این واقعه مشارالیه جهت رفع مظنه بخدمت علما تردد آغاز نموده فقه میآموخت
 و روزهای جمعه بمسجد جامع میرفت و دیگر کسی را با او کاری نبود بعد از رحلت شاه جنت
 مکان بدستور مسجدی را که در جنب خانه اش بود نشیمن ساخته سفره توکل گسترده بود جمعی
 بیدولتان و هرزه کاران ترك و تاجيك نزد او تردد آغاز نهادند و تازمان جلوس همایون اعلی
 چند سال در آن مسجد روزگار گذرانیده اسباب معیشت او و درویشان که در خدمت او بودند
 بی تعب و تشویش مهیا و آماده میشد و آن مسجد مجمع او را برنمیگذاشت در آن حوالی تکیه بنیاد
 کرده شروع در عمارت کرده و مردم آن محله از ترك و تاجيك او را مدد کرده تکیه و باغچه
 درغایت نزاهت و خرمی ترتیب داده بآنجا نقل نموده و همه روز الوان اطعمه در مطبخ او
 طبخ میشد حضرت اعلی که اکثر اوقات در کوچه و محلات سیر فرموده باطبقات خلایق
 آشنائی میکردند بسر وقت درویش رسیده با او صحبت داشتند و گاه گاه بتکیه اش تشریف
 حضور ارزانی میداشتند و بجهت آنکه عقیده او را فهمیده بر اطوار او آشنا گردند با او سخنان
 ارباب سلوك تنطق فرموده شیوه خدا شناسی خود را بروش درویشان در نظر او جلوه میدادند
 و او از غایت ملاحظه و احتیاط سر رشته دکانداری و زهد فروشی را از دست نداده بحرفی که
 خلاف شرع باشد متنطق نمیشد اما جمعی از درویشان که در تکیه او راه داشتند خصوصاً
 استاد یوسفی ترکش دوز و درویش كوچك قلندر دعویهای بزرگ کرده سخنان بلند میگفتند
 و بی ملاحظه و محابا اظهار عقیده فاسده درویش خسرو بآن حضرت میکردند و الحاد آن طبقه
 بی اشتباه در آئینه خاطر شاه عالیجاه پرتو ظهور انداخته دفع آن جماعت جهت اجراء رسوم
 شرع انور بر ذمت همت پادشاه شریعت پرور لازم شد در وقتی که متوجه سفر لرستان بودند
 بگرفتن درویش خسرو و اتباع او اهر کردند و جماعت تاجی بیوک بدان خدمت مأمور گشته
 همه را در قید سلاسل کشیدند و العیاذ بالله چون درین سال منجمان القاء کردند که آثار
 کواکب و قرانات علوی و سفلی دلالت بر افناء و اعدام شخصی عظیم القدر از منسوبات
 آفتاب که مخصوص سلاطین است میکند و محتمل است که در بلاد ایران باشد و از زایجه
 طالع همایون استخراج نموده بودند که تربیع نحسین در خانه طالع واقع شده اختر طالع
 در حضيض زوال و وبال است و مولانا جلال الدین محمد منجم یزدی که درین فن شریف
 سرآمد زمان و در استدالات احکام نجومی مقدم اقرانست آن نحوست را بدین تدبیر دفع

نمود که حضرت اعلی در آن سه روز که معظم تأثیر قران و تربیع نحسین است خود را از سلطنت و پادشاهی خلع نموده شخصی از مجرمان را که قتل برو واجب شده باشد پادشاهی منسوب سازند و در آن سه روز سپاهی ورعیت مطیع فرمان او باشند که ما صدق امر پادشاهی ازو بفعل آید و بعد از سه روز آن مجرم را بشحنه نحس اکبر قران و جلاد حادثه دوران سپارند که بقتلش پردازد همگنان این رای را صایب شمرده قرعه اختیار بنام استاد یوسفی ترکش دوز افتاد که در شیوه الجاد از رفقا پای پیشترک مینهاد بنا بر آن از زمره ملاحده مذکور یوسفی مزبور را بار دو آورده حضرت اعلی خود را از سلطنت و پادشاهی خلع فرموده اسم پادشاهی بر آن خون گرفته اطلاق فرمودند و تاج شاهی بر سرش نهاده اثواب فاخره در او پوشیدند و در روز کوچ بر استر بردی بازین و لگام مرصع سوار کرده اعلام پادشاهی را بر سرش افراختند و جمیع امراء و مقربان و اهل خدمت با لشکر و قشون بآئین مقرر در ملازمتش کمر بسته بمنزل میرسانیدند و در دیوانخانه همایون فرود آورده اطعمه و اشربه میکشیدند و شب قورچیان عظام و عساكر منصوره بکشیك قیام مینمودند و آن بیچاره عاقبت کار خود را فهمیده آن سه روز را بفراغت گذرانید آری (مصراع) سلطنت گر همه يك لحظه بود مغتنم است و حضرت اعلی در آن سه روز با دو سه نفر جلودار و خدمتگار یکه سوار گردیده اصلاً بتمشیت امور سلطنت نمیپرداختند مولانا یوسفی در سرسواری جناب مولانا جلال منجم را دیده باو گفته بود ای حضرت ملاچه بخون ما کمر بسته یکی از طرفا با جناب مولانا خوش طبعی نموده بود که یکی از آثار و علامات پادشاهی اجراء حکم است و تا غایت هیچ حکمی ازین پادشاه مصنوع صادر نگشته چون شما را ساعی قتل خود میداند اگر پیشتر از آنکه او بقتل رسد بقتل شما فرمان دهد بجهت تحقیق امر پادشاهی ناگزیر است که بامضاء رسد شمارا در این دوسه روزه احتیاط تمام لازمست جناب مولانا را از سادۀ اوحی اضطراب عظیم دست داده در آن سه روز بتفرقه خاطر گذرانید حکیم رکناء کاشی قطعه درین باب گفته بود هر قوم گشت (بیت)

شها توئی که در اسلام تیغ خونخوارت	هزار ملحد چون یوسفی مسلمان کرد
فتاد در دام از یوسفی و سلطنتش	دو بیت قطعه مثالی که شرح نتوان کرد
جهانیان همه رفتند پیش او بسجود	دهی که حکم تو اش پادشاه ایران کرد

نکرد سجده آدم بحکم حق شیطان ولی بحکم تو آدم سجود شیطان کرد (۱)
و فی الواقع یوسفی بسیار شیطان صفت واقع شده کلام شیاطین الانس برو صادق
و از قیافه و ترکیبش شیطنیت ظاهر بود مجملأ بعد از سه روز از لباس مستعار حیات عریان
گشته از تخت برتخته افتاد بعد از واقعه مذکور حضرت اعلی مجدداً بر مسند فرماندهی
جلوس فرمودند و باعتقاد ظاهر بینان عالم صورت اثر آن و بال بدین تدبیر مندفع گردید اما
در نظر خلوت گزینان عالم معنی و آگاه دلان علوم باطن جلوه ظهور داشت که دفع اینگونه
وبال جز اقبال بیهمال شهریار نیست (شعر)

کسی را که ایزد بود یاورش همیشه درخشان بود اخترش

درویش کوچک قلندر که همیشه دعویهای بزرگ کردی تریاک بلندی انداخته سر
بخرقه فرو برده بحارسان خود گفته بود که رفتیم تادوره دیگر بیائیم (مصراع) رفت و رفت
ورفت و رفت آنست که رفت و بعد از معاودت از لرستان جناب درویش خسرو را حاضر ساخته
علماء را جمع نموده بتفحص حال او پرداختند خمهای شراب در تکیه اش یافت شد بظهور
پیوست که از وسعت مشرب و بد اعتقادی رسوم شرع را منظور نمیدارد و نقطوی بودن
او از غایت اشتها در محکمه باطن مبارک اشرف درجه ثبوت یافته بود جهت ترویج شریعت
غراء حکم بقتلش فرموده از جهاز شتر بحلق آویخته در تمامت شهر قزوین گردانیدند
مولانا سلیمان طبیب ساوجی شهرت داشت که از آن طایفه و اعلم آن طبقه بود او را نیز
گرفته آوردند نواب اشرف مهم او را بصلاح علماء حواله کردند علماء بظاهر شرع عمل
نموده بجهت دغدغه اضلال جاهلان محله بحبس قرار دادند چند روزی محبوس بود تا آن
که بندگان اشرف از رسوخ اعتقاد و شریعت پروری قتل او را حاج دانسته بیاران ملحق
گردید دیگری از کبار آن طایفه میر سید احمد کاشی بود که بسیاری از نادانان تبه روزگار را

۱ - در تذکره نصرآبادی (ذیل حکیم رکنای کاشانی، صفحه ۲۱۲) چنین آمده :

« چون قرانی در طالع شاه عباس ماضی بود و یوسفی ترکش دوز را که ملحد کشتنی بود
در ساعت قران بتخت نشاندند و امرا سجده او کردند و بعد از آن او را قصاص کردند در آن باب گوید :
شها توئی که در اسلام تیغ خونخوارت هزار ملحد چون یوسفی مسلمان کرد
جهانیات همه رفتند پیش او بسجود دمی که حکم تو اش پادشاه ایران کرد
نکرد سجده آدم بامر حق شیطان ولی بحکم تو آدم سجود شیطان کرد »

در تیه ضلالت انداخته بود پادشاه صفت نژاد پاك اعتقاد در نصر آباد کاشان او را بدست مبارك خود شمشیر زده دو پارهٔ عدل کردند در میان کتب اورساله‌ها که در علم نقطه نوشته شده بود ظاهر شد که آن طائفه بمذهب حکما عالم را قدیم شمردند و اصلاً اعتقاد بحشر اجساد و قیامت ندارند و مکافات حسن و قبح اعمال را در عافیت و مذلت دنیا قرار داده بهشت و دوزخ همان را می‌شمارند نعوذ بالله از این اعتقادات فاسده درویش کمال اقلیدی^(۱) و درویش بریانی^(۲) را که نیز مقتدای فوجی از آن طبقه بودند با سه چهار نفر مرید که با او در صفاهان میبودند در راه خراسان براه عدم فرستادند از اصطهبانات فارس نیز چند نفر را که اعلم این طبقه بودند آورده بیاران ملحق ساختند و همچنین بر هر کس مظنه الحاد بود ابقاء نرفت از اتراك نیز بوداق بيك دين اغلی استاجلو تابع این طبقه و مرید درویش خسرو بود بقتل رسید و در این مراتب ظاهر شد که در ممالك محروسه این طبقه بسیار شده بوده‌اند و در اضلال می‌کوشیدند از واردین دیار هند مسموع شد که شیخ ابوالفضل ولد شیخ مبارك که از ارباب فضل و استعداد ولایت هند و در ملازمت پادشاه عالیجاه جلال‌الدین محمد اکبر پادشاه تقرب و اعتبار تمام یافته بود این مذهب داشت و او پادشاه را بکلمات واهی و وسیع المشرب ساخته از جادهٔ شریعت منحرف ساخته بود منشوری که باسم سید میر احمد کاشی انشاء نموده فرستاده بود در میان رساله‌های او ظاهر شد دلالت بر این معنی نمود العلم عندالله وهو عالم بحقایق الامور شریف آملی که جامع کمالات و حامل مقالات مزخرفه و از اکابر این طایفه بود از بیم حضرت فقهایی عصر فرار نموده بهند رفت و حضرت پادشاه و امراء و اعیان ایشان تعظیم و تکریم بسیار باو نموده پیر مریدانه سلوک می‌کردند^(۳) القصه از سیاست این جماعت اگر کسی ازین طبقه بود ازین دیار بیرون رفت یا در گوشهٔ خمول خزیده خود را بی نام و نشان ساخت و در ایران شیوهٔ تناسخ منسوخ گشت^(۴).

۱ - در خلدبرین « درویش کمال صفاهانی » نوشته شده .

۲ - در روضه‌الصفای ناصری « ترابی » بجای « بریانی » دیده میشود و در دبستان المذاهب نیز از کمال و تراب ذکر شده که شاه عباس ایشان را در راه خراسان کشت .

۳ - شریف آملی پیش از این پیشآمد بهند رفته بود (نگاه کنید به شماره های ۹ و ۱۸ و ۳۰ از منهای همین جزوه) .

۴ - از این پیشآمد در فارسنامهٔ ناصری جزو رویدادهای سال هزار و يك ذكری شده و آن خلاصه ای از متن عالم آرا است .

۱۵ - در تاریخ جلال منجم یزدی ذیل عنوان « اما ذکر وقایع سال یک هزار

و يك » آمده است :

« و هم در این ایام نواب کلب آستان علی (شاه عباس) مکرر بخانه درویش خسرو میرفت چون او بالحداد مشهور بود غرض نواب کلب آستان علی ازین رفتن این بود که بلفظ دربار خود فرمودند بخاصان خود که این مرد بالحداد شهرتی تمام دارد و مکرر او را گرفته و چون الحادش ثابت نشده و رها داده اند غرض من اینست که اگر این شهرت غلط است او را از تهمت خلاص کنم و اگر راست است در دفعش کوشم و باین نواب روزی مند کردم و کتابهای باطل ایشان را بدست آورم و تمام را بشویم این جمع از عقل دور بتصور آنکه کلب آستان علی از ایشانست راز خود را افشا کردند و التماس نمودند که این جماعت از علما و فضلا و مشایخی که در میانند چون براه باطل رفته اند بکشند و بجهت نوکر و ملازم اندیشه نفرمایند که قریب پنجاه هزار مرد جنگی فدوی که تمام خط بما داده اند و باطاعت ما درآمده اند حاضر سازیم و عالم بگیریم حکمت کلب آستان علی تقاضای آن نمود که چند روزی تغافل کنند چه شاید که کتابهای ایشان بدست درآید مقارن این حال آثار عصیان و مخالفت شاهوردی خان لر عباسی شیوعی پیدا کرد و بتحقیق پیوست که او بارومیه شومیه طرح دوستی انداخته و ابواب آمد و شد گشوده و مذکور شد که جمعی از رومیان پیش او بوده اند و مذکور میساخته اند که ترا پیش میباید افتاد که بالشکر مستعد برداشته بقزوین رویم و قلعه بسازیم و بجایزه آن الکاء سیلاخور و وروگرد و جایلوق بتودهیم چون این خبر شیوعی پیدا کرد و بتحقیق پیوست روز پنجشنبه بیست و سیم شوال (۱) متوجه لرستان شدند از راه همدان چون بحوالی خرقان رسیدند كوچك نامی از جانب درویش خسرو ملحدآمده اظهار محبت نمود عرضه (۲) درویش آورد کلب آستان علی جهت اطمینان خاطر آن جمع مبلغ پنج تومان و خلعتی بجهت درویش خسرو فرستادند و متعاقب آن امارت پناه ملک سلطان علی جارچی باشی را بگرفتن آن جمع فرستادند و ستاره ای درین ایام پدید آمد که منتجع تغییر و تبدیل پادشاه عصر بود مقارن این حال یوسفی ترکش دوز و برادرش در الحداد

۱ - در نسخه خطی کتابخانه ملی تهران « شعبان » بجای « شوال » آمده است .

۲ - شاید « عریضه » باشد .

تصانیف داشتند آوردند رای این پیر غلام جلال منجم در علاج آن ستاره بدان قرار گرفت که شخصی را پادشاه میباید کرد چون چند روزی پادشاه باشد او را کشت تا اثر آن ستاره ظاهر شده باشد و کار خود را کرده باشد بناء علیه یوسفی را در پنجشنبه هفتم ذیقعدة پادشاه ساخته و کلب آستان علی را از پادشاهی معزول گردانیدیم و رکن الدین مسعود بدین مضمون قطعه گفته قطعه :

شها توئی که در اسلام تیغ خونخوارت هزار ملحد چون یوسفی مسلمان کرد
جهانیان همه رفتند پیش او بسجود دمی که حکم تو اش پادشاه ایران کرد
نکرد سجده آدم بحکم حق شیطان ولی بحکم تو آدم سجود شیطان کرد
و در یکشنبه دهم همین ماه یوسفی ترکش دوز را بطالعی که مقتضی بود بقتل آوردیم و شاه دین پناه بطالع مسعود بتخت سلطنت نشست و من بعد هر چه تفحص و تجسس این ستاره کردند بنظر نیامد »

۱۶ - در روضة الصفای ناصری (جلد هشتم ، جزو رویداده های پادشاهی

شاه عباس) آمده :

« ذکر حال بعضی از صاحبان مذهب باطله نقطویه که درین سال صدور یافته و قلع و قمع رؤسای این طایفه ضاله مضله بحکم شاه عباس صفوی موسوی الحسینی پوشیده مماناد که از مذاهب باطله قدیم یکی مذهب تناسخ است که در هندوان و جمعی از پیروان شاکمونی داشته و غیر آنها نیز بعضی طوایف و طبقات در هر وقتی آن مذهب را خوش کرده اند و آنرا اصول و افغان و شعب مختلفه است و ابطال آن در کمال ظهور است و اصل آن این است که تناسخیه گویند نفوس ناقصه انسانی در ابدان انسانیه مترددند و از بدنی بدنی نقل و تحویل مینمایند تا کامل شوند و قطع تعلق از بدنها نمایند و آنرا نسخ گویند و جماعتی که تجویز نقل بدن حیوانات هم کنند آنرا نسخ گویند و بعضی که نقل به نبات را نیز جایز دانند آن مرتبه را فسخ گویند و طایفه ای که نقل انسان را بجمادات قائلند این مقام را رسخ خوانند . مجمل مذهب این طایفه این است که اگر آدمی کامل نشود روح او بعد از فوت او بدن حیوانات میرود تا به نباتات و جمادات دور میزند و جهنم عبارت

از این تنزلات است و اگر کامل شود بافلاك وانجم ترقی میکند و بقای جاودانی حاصل مینماید چه این کواکب نیز آدمی بوده‌اند و بریاضات مثلاً زهره و مشتری شده‌اند حاصل محمود نامی از اهل گیلان درین مذهب تصرفات کرد و اصطلاحات تازه استعمال نمود از جمله خاك را نقطه میخواند و پیروان او را نقطویه لقب کردند و او میگفت کل حیوانات و نباتات و جمادات که من می بینم میدانم که در نشأء انسانی چه بوده‌اند و در این جنم باین صورت شده‌اند از جمله گفته که سگ در نشأء انسانی ترکی بوده شمشیربند که شمشیر او دم او شده بالفعل ترکی میفهمد که تا گویند چنخ بیرون می‌رود و مرغابی و غاز مردمان و سواسی دست و روی شوی بوده‌اند الان هم که درین صورتند شب و روز از آب جدا نمیشوند و ازین مقوله سخنان موهوم بسیار گفته (۱) در زمان شاه طهماسب صفوی امر سیاست شرعی بسیار قوت داشت و او از مبتدعان جاهل و مخترعان ساهل انتقام میکشید چنانکه در عهد او چند کس از قلندران نادان باو نسبت مهدویت دادند بعد از نصیحت و موعظه و تحقیق چون فایده نداد بقدر سی چهل کس از آن طایفه غالیة ضاله بکشت (۲) و چون زمان او در گذشت در ایام اسمعیل میرزا که قزلباشیه بجز نفاق و شقاق و خود سری کاری نداشتند این ملت قوت گرفت چه خسرو نامی قزوینی از محله در کوشك که پدرانش چاه کن بودند ترك شغل پدر کرده بلباس قلندری ملبس شد. (۳) «

۱۷ - در بهاء التواریخ ذیل عنوان « در قتل ملاحده لعنهم الله علیحده » آمده :

۱ - گمان میشود که این سخنان را از دبستان المذاهب گرفته باشد .

۲ - در عالم آرای عباسی (جلد اول ، صفحه ۹۰) ذیل عنوان « نوادر وقایع و سوانح غریبه که در زمان دولت خاقانی باقتضای آسمانی روی داده » مینویسد :

« در شهر اثنی و ستین و تسعاًة جمعی قلندران بیسر و پا و لوتیان قلندر نما لوتهای بنگیانه بکار برده در بیلاق سوراق (سورتق) (؟) سلطانیه بنظر انور شاه جنت مکان در آمده در لباس عقیدت و حسن اعتقاد بد اعتقادی خود را بمنصه ظهور آورده اسناد مهدویت بآن حضرت کردند هر چند آن حضرت خواستند که بدلائل قاطعه ایشان را ازین عقیده فاسده باز آورند رجوع نکرده مبالغه بسرحد افراط رسانیدند و منجر بدان شد که پادشاه دیندار شریعت پرور در مقام سیاست آن گروه بد اعتقاد در آمده سر یکیک را فراشان بضرب تخماق کوفته بدیار عدم میفرستادند و دیگری بهمان کلمات لاطایل زبان گشوده از آن عقیده فاسده رجوع نمیکردند تا چهل نفر از قلندران بنگی بدینجهت سیاست یافتند . «

۳ - آنچه پس از این در روضة الصفا ناصری آمده همانست که از عالم آرای عباسی آورده شد .

« سابقاً در بیان ادیان صریح البطلان مذهب شیداییان معلوم شد که عناصر اربعه را واجب الوجود میدانند و نفس را باقی موجود و در مراتب معدنی و نباتی و حیوانی و انسانی در نزول و صعود و محمود پسیخانی گیلانی از ایشان بود گاهی از ازمنه در بعضی امکنه باقتضای اوضاع و اسباب ارضی و سماوی اهل هر ملت را ضعف و قوت طاری میشود از جمله در این اوقات که فساد و عناد در اشتداد بود ارباب الحاد استقلال و استبداد یافتند و مانند کرم شب تاب ظاهر گشته اساطیر اولین و اباطیل اقدمین را برای طایعین و تابعین جلوه دادند جمعی بیحد و مر در هر ملک و کشور در وادی ضلالت پی سپر شدند... درویش خسرو از مجله درب کوشک قزوین از چاهجویان (چاهخویان) چاهجو شد و بکسوت قلندری سیاحت و دربدری داشت و مذهب شیداییان و نقطویان یافت از رؤسای آن مذهب و بحالوت مشرب مشهور شد... (۱) »

۱۸ - در مآثر الامراء (جلد سوم، صفحه ۲۸۵) آمده:

« میر شریف آملی (۲) مساس عملی (۳) داشت و کتب درسیه متدواله در ایران دیار گذرانید، تصوف و حقایق بسیار ورزیده و الحاد و زندقه را بدان خلط داده دعوی همه اوست میکرد و همه را الله میگفت. چون در زمان عرش آشیانی (اکبر) وارد هندوستان گردید صلح کل و وسعت مشرب را روز بازار دید مزاج پادشاه وقت مصروف آنکه سلطنت ظلال ربوبیت است فیض را خاصه گروهی نباید داشت بل خلأئق مختلف المشارب متلون الاحوال را از آن بهره مند باید ساخت دگر گونگی کیش خلل انداز آن نباشد. میر برهنمونی شوق و قائد تمنا بتقبیل پیشگاه خلافت (اکبر) مقصود یاب گشته بتجویز منصب و جاگیر مطرح انظار عواطف سلطانی شد. در دبستان (۴) موبدی (۵) آورده که میر در منزل دیبالپور

۱ - آنچه پس از این در بهاء التواریخ آمده باز گفت نوشته عالم آرای عباسی است و این بهره که از آن آورده شد تنها از این نظر که در آن محمود پسیخانی از شیداییان یاد شده و نیز از این جهت که نام او درست نوشته شده سزاوار ذکر است. برای آگاهی بیشتر از شیداییان نگاه کنید به دبستان المذاهب، نظر دوازدهم از تعلیم نخست.

۲ - نگاه کنید بشماره های ۲ و ۳۰ از متنهای همین جزوه.

۳ - در نسخه ای «علمی» بجای «عملی» نوشته شده.

۴ - مقصود دبستان المذاهب است.

۵ - در نسخه موبدی بجای موبدی نوشته شده.

بملازمت عرش آشیانی رسید و علانیه از طرف محمود بساخوانی با علما بحث کرده الزامها داد. چون با حکما در افتاد پیش پا خورد (۱). عاطفت عامه اکبری نظر عنایت از او نیز برنگرفته متفقند احوالش گردید. و از این منزل دیبالپور ظاهر میشود که همان مقامات دیبالپور مالوه است که در سال بیست و دوم سنه (۹۸۴) نهصد و هشتاد و چهار هجری بجهت مصالح ملکی روزی چند آن سر زمین مخیم عسا کر پادشاهی بود.

هر چند در اکبر نامه تاریخ ملازمت میر بنظر مؤلف این اوراق نرسیده اما تاریخ تفویض خدعات بمیر مثبت است. اما تباین بین دارد بدانچه سکندر بیگ منشی در عالم آرای عباسی نوشته است که چون در سنه (۱۰۰۲) هزار و دوم هجری سال هفتم جلوس شاه عباس ماضی ارباب تنجیم اتفاق کردند که آثار قران کوا کب علوی و سفلی برافنا و انعدام شخصی بلند مرتبه از سلاطین روزگار دلالت دارد و آن بظن غالب محتمل ایران زمین است. زایچه طالع شاهی (که استخراج نمودند تربیع نخستین [نحسین (۲)] در خانه طالع واقع شده لهذا مولانا جلال الدین محمد تبریزی (۲) (که در آن فن سرآمد وقت بود) در دفع آن تدبیری برانگیخت که در دو سه روز (که معظم تأثیر قران است) شاه خود را از فرمانروایی خلع نموده واجب القتل را بسلطنت بردارد و در آن مدت جمیع شریف و وضع مطیع حکم او باشند که تاصدق (ما صدق (۱)) امر پادشاهی ازو بفعل آید و بعد از سه روز او را رهگرای فنا سازند. همگنان این رای را صایب شمرده قرعه اختیار بنام یوسف ترکش دوز افتاد (که از زمره ملاحده و اتباع درویش خسرو قزوینی بود و در شیوه الحاد از رفقا پاپیشترک مینهاد.) شاه خود را از فرمانروایی خلع نموده تاج شاهی بر سرش نهاد و در رکوب و نزول امرا و مقربان بآئین مقرر در ملازمتش کمر خدمت بسته مراسم اطاعت بجا میآوردند. آن ملحد بحکم «ع»

سلطنت گر همه يك روز بود مغتنم است

سه روز را ب فراغت گذرانیده از لباس مستعار حیات عربان گردید و پس ازین در این سال بر هر که مظنه الحاد بود بقتل رسید. درویش خسرو (که نیا کانش بکسب

۱ - این جمله «چون با حکما در افتاد پیش پا خورد» در دبستان المذاهب نیامده.

۲ - تبریزی غلط است و یزدی درست است.

چاه کنی اشتغال داشتند و او بکسوت قلندری درآمده با جماعت نقطویان آمیزش کرده سرغنه^(۱) آنها گشت) با آن (که از نهایت احتیاط حرفی بیجا کسی ازو نشنیده بود) بمحض اشتهار نقطویت بحلق آویختند و میرسید احمدکاشی را (که بسیاری از این ضلالت پروهان بدو گرویده بودند) شاه خود بشمشیر دو پاره عدل نمود . از کتب او رساله ها در علم نقطه بر آمد و منشوری (که شیخ ابوالفضل از جانب عرش آشیانی بنام او انشا نموده بود) در آن رسائل ظاهر شد و میر شریف آملی (که شاعر تازه گوی شیرین کلام است و از اکابر این طایفه بود) از مشاهده این واقعه از استرآباد فرار نموده روانه هند گردید .
 بر متفحصان کلام ظاهر است که این اختلاف تاریخ (که در صدر گذشت) صورت تطابق بهیچوجه ندارد مگر روایت عالم آرا محمول بر مسامحه داشته شود . آمدن میر بهند پیش از ملحدکشی ایران باشد و انتساب شاعری بدو در نسخه دیگر دیده نشد (۲) و شعری از وی بگوش نخورده . چون در سال سی ام سنه (۹۹۳) نهصد و نود و سه میرزا محمد حکیم برادر علالتی عرش آشیانی (که بمرزبانی کابل سرخودسری میافراشت) باجل طبیعی در گذشت و آن ولایت ضمیمه ممالک محروسه گشت میر بمنصب امینی و صدارت آن صوبه سربلندی یافت و در سال سی و ششم دستوری بنگ و بهار شد و بچهار خدمت آنجا بلند پایگی گرفت خلیفگی و امینی و صدارت و قضا و در سال چهل و سیوم اجمیر باقطاع میر قرار گرفت و موهان (که پرگنه^(۳) ایست متصل لکهنو) تیول مقرری او بود . در محاصره اسرخاندیس (۴) از محال جا گیر برکاب پادشاهی شتافته مورد تحسین شد . گویند آخر ها بیایه سه هزاری بر آمده بود که کار کنان قضا طوهار املش بدست اجل سپردند و در قصبه موهان مدفون گشت گویند دفتر و سر رشته کاغذ در سرکارش نبود نام سوار و پیاده ملازم خود را فهرس کرده نگاه میداشت و شش ماه علوفه هر کس در خریده نموده بخانه او میفرستاد .

۱ - سرغنه بر وزن ارجنه بمعنی بزرگ و عظیم و بی همتا باشد (برهان قاطع) .

۲ - تقی الدین اوحدی در عرفات عاشقین او را شاعر دانسته و از شعرهای او آورده (نگاه کنید بشماره ۳۰ از متنهای همین جزوه) .

۳ - پرگنه بفتح اول و کاف فارسی و نون و سکون ثانی زمینی را گویند که از آن مال و خراج بگیرند (برهان قاطع) .

۴ - در نسخه « آسیر از محال خاندیس » بجای « اسرخاندیس » آمده است .

مخفی نماید که نقطویه (که امناو محمودیه نیز نامند) تابع و پیرو محمود نامی
 بساخوانی اند و بساخوان دیهی است از گیلان. او در سنه (۸۰۰) هشتصد هجری ظهور
 نموده. عالم و متورع بود. او را رسایل و نسخ است. گویند چون جسد [محمد] کاملتر
 شد از آن محمود سر برزد. **نبعثك** (۱) **مقاماً محموداً** از آن آگهی دهد و او از نقطه خاك
 مراد دارد و مبداء اول داند و ایجاد دیگر عناصر از او بر شمارد و افلاك را بیرون از عناصر
 نپندارد و بتجرد نفس ناطقه نگراید و برجعت و تناسخ قایل باشد و این طایفه مجرد را واحد
 و متأهل را امین میخوانند و سلام ایشان الله الله بود و محمود خود را شخص واحد نامد
 و مهدی موعود داند و گوید دین محمد منسوخ شد. دین [دین] محمود است. در ممالك
 ایران این قوم بسیار بهم رسیده بودند. چون شاه عباس ماضی صفوی اکثری ازین شردمه
 ضاله را بقتل آورد و در هر شهر بهر که گمان این اعتقاد بود بخاك هلاك افکنند بیشتری جلای
 وطن گزیده باطراف و جوانب منتشر شدند و کمتری (که دل نهاد توطن بودند) در اخفا
 و استتار کوشیدند.

۱۹ - نیز در **مآثر الامرا** (جلد دوم) ذیل عنوان «سلطان خواجه نقشبندی» (۲) آمده:
 «در دبستان (۳) آورده که در سنه (۱۰۰۰) هزارم ا لهیدان بعرض آشیانی گفتند
 که هزار سال هجری تمام شده الحال بحجت قاطع مثل شاه اسمعیل صفوی اعادی را از میان
 باید برداشت پادشاه جواب داد که من بمروت مبعوثم میباید این آئین بخواسته مردم
 روایی گیرد نه بجبر و تکلیف و بیم تیغ بدین الهی در آیند و میر شریف آملی از رسائل محمود
 بساخوانی مستشهد آورد که در سنه (۹۹۰) نهصد و نود رافع دین حق شخصی باشد و از آن
 شخص با کبر تعبیر نموده که نهصد و نود است و حکیم فیروز این رباعی ناصر خسرو خواند:

در نهصد و هشتاد و نه از حکم قضا آیند کوا کب ز جوانب یکجا

در سال اسد ماه اسد روز اسد از پرده برون خرامد آن شیر خدا

و گفت چون ناصر را در واقعه دیدم گفتم که شیر خدا کیست گفت جلال الدین محمد اکبر

۱ - در متن **مآثر الامرا** «یبعثك» بجای «نبعثك» چاپ شده.

۲ - در **مآثر الامرا** ذیل این عنوان چگونگی پیدایش دین الهی شرح نوشته شده.

۳ - مقصود دبستان المذاهب است.

و خواجه مولانای شیرازی جفردان از مکه رساله ای از بعضی شرفا آورد باین مضمون که بمقتضای احادیث صحیحیه هفت هزار سال مدت ایام دنیا سپری شده الحال وقت ظهور مهدی موعود است...» (۱)

۴۰- نیز در مآثر الامرا (جلد دوم، صفحه ۶۱۸-۶۱۹، ذیل عنوان «علامی فهامی شیخ ابوالفضل») آمده:

«تکفیر شیخ (شیخ ابوالفضل پسر شیخ مبارک) زبانزد خواص و عوام است برخی بکیش برهمین بیغاره زنند و بعضی آفتاب پرست گویند و جوقی دهریه خوانند آنکه غایت تفریط بکاربرد بالحداد و زندقه نسبت دهد و دیگری که انصاف میورزد چون مقلدان متصوفه (که بدنام کنندۀ نیکو نامی چنداند) بصلح کل و وسعت مشرب و ادعای همه اوست و خلع ربقة بشریعت و التزام طریقه اباحت منسوب میکند. صاحب عالم آرای عباسی گوید که شیخ ابوالفضل نقطوی بود چنانچه منشورهای { که بمیر سید احمد کاشی [که از اکابر این طایفه و صاحب رساله ها در علم نقط است و در سال (۱۰۰۲) هزار و دو هجری (که در ایران ملحد کشی واقع شد) شاه عباس میر را بدست خود بقتل آورد] انشاء نموده فرستاده بود { دلالت برین معنی دارد و علم نقطه الحداد و زندقه و اباحت و توسیع مشرب است و مثل حکما بقدم عالم گروند و انکار حشر و قیامت نمایند و مکافات حسن و قبح اعمال و جنت و نار در عاقبت و مذلت دنیا قرار دهند العیاذ بالله. »

۴۱- تقی الدین محمد کاشی در تذکره خلاصة الاشعار و زبدة الافکار در میان شعرهایی که از میرزا ابوطالب کاشانی متخلص به سخی نقل کرده این قطعه را نیز از وی آورده:

«تاریخ قتل سید میر (میر) احمد نقطه

سر خیل اهل اضلال میر احمد مضل آنک	شد منکر رسالت از کفر و از ضلالت
از منکران احمد از پیروان محمود	چون او سگی نژاده از مادر شقاوت
چون زد قضا دو نیمش از تیغ شاه عباس	کش باد روز محشر از مصطفی شفاعت
ازلوث هستی او شد چون جنان جهان پاک	صدر جهنم از وی گردید پر نجاست
چون منکر رسالت بود آن شقی از آن رو	تاریخ قتل آن سگ شد منکر رسالت

۱۰۰۱

۱- گمان میشود که نویسنده مآثر الامرا این سخنان را از منتخب التواریخ بداونی آورده باشد نه از دبستان (نگاه کنید بشماره ۹ از منتهای همین جزوه).

۴۴ - نیز در تذکره خلاصه الاشعار جزو سراینندگان کاشان مینویسد :

« مولانا موحّدالدین فهمی از شعرای قرار داده دارالمؤمنین (کاشان) است

مردیست بحسن فهم و درستی سلیقه موصوف و بشعر شناسی و دریافت نکات شاعری در میان اقران و امثال معروف ... لیکن بواسطه آنکه در علوم متداوله چندان کاری نکرده گاهی از منهج صواب منحرف میشود و باندک علمی اعتقاد بدیگران پیدامیکند و لهذا بعضی اوقات به تتبع روش کج اهل نقطه علیهم لعاین الله ابدأ متهم بود و از آن ممر طعن بسیار از مردم و ابنای جنس خود میشنود و نیز تواند بود که بسبب وسعت مشربی که این طایفه را میباشد یا جهت اطلاع بر مزخرفات و ترهات اهل ضلال نزد آن طاغیان دم از ثبات قدم و رسوخ اعتقاد زده باشد و الله اعلم بما فی الصدور علی ای حال درین مدت اقوالش مربوط و افعالش مضبوط است و بملازمت و منادمت سیادت پناه امیر معزالدین مطهر^(۱) که مقتدای اولاد و امجاد سیدالابرار است و از سایر سادات و اشراف کاشان بسبب ارث بمزید علو قدر و زیادتی رفعت شان ممتاز و مستثنا اوقات میگذراند و در ظل حمایت آن جناب مرفه و معزز روزگار^(۲) بپایان میرساند و مصداق این معنی آنکه مکرراً در صحبت این قدوة سادات^(۳) بشرف زیارت عتبات عالیات علی ساکنها السلام مشرف شد و بکرات شرایط زیارت حضرت ایمة صلوات الله علیهم اجمعین بجای آورد و درین اوقات که از آن سفر مبارک مراجعت نموده همان روزگار را بملازمت و مصاحبت این نیر اوج اقبال میفرساید و طریق و مشرب لوندی را از دست نمیدهد و کم بشغل شاعری میپردازد و اگر نه در طبع و سلیقه اش قصوری نیست و در شاعری از اقران خود و انمیماندمجماً بواسطه کاهلی طبیعت و تفریح خاطر و مرعبات (مرغبات^(۴)) آن و بسبب کسالت و میل بصحبت لوندان و تجرع مدام و مداومت بر آن که شب مدهوش و روز مخمورست دماغ فکرش نمانده و اگر نه دل بسیاری از شعرارا از شعر گفتن سرد میساخت انشاء الله چنانکه بمیان زیارت ایمة هدی صلوات الله علیهم از اعتقادات فاسده و تتبع سبیل زنادقه برگشت ازین طور نیز بازایستد و بدلات هادی دین قویم و هدایت دلیل و یهدی من یشاء الی صراط مستقیم بشرف توبه و انابت سرافراز گردد ...

۱ - در نسخه شماره ۹۸۲ «سلطان السادات امیر عزالدین مطهر» نوشته شده .

۲ - در نسخه شماره ۹۸۲ «روزگار فرخ آثار» آمده .

۳ - در نسخه شماره ۹۸۲ «آن قدوة ذریه آل طه و یس» آمده است .

الله الله این چه رعونت و خود بینی و این چه خیانت و بدبینی بود که بر زبان قلم جاری شد هر بدی که گفته شد و نوشته گشت نفس این زندیق اعنی تقی الدین از این فروترست.... ای عزیز سنت و عادت فضلا و شعرا این روزگار چنان رفته که غی و ضلالت بجهت یکدیگر اثبات کنند بواسطه حسدی که در ذات ایشان مرکوزست و قبایح افعال و فضایح اقوال را نسبت بهمگنان دهند بسبب عداوت و نفاقی که در جبلت ایشان سرشته است مصرع:

و گر نه کیست که او دامنی نیالودست

و نیز هر که در لباس معرفت وزی ارباب حقیقت در آید او را هدف ناوک جهان و حساد باید بود...»

۲۳- نیز در خلاصة الاشعار جزو شعرهای مولانا مظفرالدین حسرتی (از سرایندگان کاشان) آمده :

« فهمی (۱) آن دیگدان آتش کفر که در او آتش و بال افتد
گرم همصحبتی است با حاتم (۲) همچو آتش که در زغال افتد »

« حاتم رو سیاه را فهمی جان فدا کرده عشقباز شده
پیش ازین بود بنده محمود (۳) این زمان بنده ایاز شده (۴) »

۲۴- نیز در خلاصة الاشعار جزو سرایندگان کاشان می نویسد :

« مولانا حیاتی (۵) در ابتدای بسقائی اشتغال داشت و مناسبت تخلص همین است مردی
درویش دلریش بود ارباب فقر و فنا را با وی اراده بیش از بیش در اثنای کسب و اوان

۱ - موحد الدین فهمی از سرایندگان کاشانست که شرح حال او ذیل شماره ۲۲ گذشت.
۲ - کمال الدین حاتم کاشانی از سخنوران نامی این زمان بوده و شرح حال و برخی از شعرهای او در خود خلاصة الاشعار آمده .

۳ - اشاره است به محمود پسیخانی .

۴ - این دو بیت نیز در میان شعرهای شعوری کاشانی در خلاصة الاشعار دیده میشود :

« تا چند کسی ز دین و آئین گردد پیوسته بی فهمی بیدین گردد
حاتم گردد بگرد فهمی دایم مانند جعل که گرد سر کین گردد »

۵ - نگاه کنید بشماره ۴۰ از متنهای همین جزوه .

جوانی بتحصیل فن شعر موفق گشت و پایه قدر و منزلتش در نظم اشعار از اقران و درویشان سخنگزار درگذشت سیادت پناه امیر نعمة الله نقیب رانسبت بمولانا التفات بسیار بود و همواره ابواب انعام و احسان بر روی روزگارش میگشود تا آنکه در محلی که سیادت و فضیلت پناه امیر رکن الدین مسعود ولد مشارالیه بسن رشد رسید مولانا حیاتی در کاشان توطن داشت و از ممر مصاحبت و ملازمت مشارالیهما محظوظ و بهره مند بوده اشعار دلپسند بر صفحه خواطر مینگاشت در این اثنا بمصاحبت بعضی ملا حده میل نمود و ابواب مخالطت اهل نقطه بر روی خود گشود و دست ارادت [به] بیعت این طایفه مضل داده بقدم اخلاص طریقه نامرضیه اهل ضلال پیش گرفت و در اندک زمانی در علم نقطه و شناخت رسوم ایشان ترقی بسیار کرده فضای باطن کدورت میامنش از وساوس شیاطین ملا حده صفت ظلمت پذیرفت القصة بعد از آنکه در آن وادی ترقی کلی کرده از دارالمؤمنین کاشان بواسطه عشق صراف پسری بدار السلطنة قزوین رفت و مدتی در آن جا بصحبت امناء آن طایفه و سالکان مسالك این طریق میرسید تا آنکه جمعی را از ایشان گرفته با کتاب چند بمجلس خاقان جنت مکان (شاه طهماسب) بردند و بعد از تفحص احوال آن جماعت بالتمام نزد یکی از قورچیان عظام محبوس و معذب گردیدند القصة مدت دو سال مولانا در آن حبس بماند و بعد از خلاصی از آن قید بدارالموحدین شیراز رفت و يك دو سال دیگر در آنجا بفرغت گذرانید در سنه ۹۸۶ بوطن مألوف مراجعت فرمود و مدت دیگر درین جانب بخلاف سابق بتتبع سنن دین نبوی کوشیده در غایت تقوی و پرهیزکاری و نهایت رسوخ اعتقاد در دینداری سلوک مینمود بعد از آن ازین جانب مسافر شد و الحال در احمدانکر (احمد نگر) در خدمت ارباب نظم میباشد و بسیر و سلوک مشغول است و اما دیوان (دیوانی؟) مشارالیه از غزل و ترکیب و رباعی و غیره قریب بدو هزار بیت ترتیب داده و این ابیات از انتخاب آن دیوانست لیکن خود باین انتخاب راضی نیست زیرا که عامیست و اکثر سخنان خود را نمیفهمد و گاهی که شعر از او میطلبند اشعار دیگر میخواند... (۱)

۴۵ - نیز در خلاصة الاشعار جزو سراینندگان کاشان آمده :

« میرعلی اکبر متخلص (۱) بتشبیہی از جمله سادات کاشان است و پدرش بکسب گزاری اوقات میگذرانید لیکن مشارالیه چون قابل افتاده بود در سن صبا (صبی) میل بمخالطت شعرا پیدا کرد و در شاعری رشد تمام یافت اما زود بخود قرار استادی و تحقیق داد و بواسطه آن قرار و تصور دریافتن چیزی که دیگران ندانند درو عجیبی پدید گشت و بدان سبب در دل مردم انس پیدا نکرد وبا وجود حسن صورت مقبول خاطر مستعدان نشد لاجرم ازینجا متوجه دیار هند شد و در آن دیار طریق فقر و مسکنت و تزهّد و تشید اختیار کرد و ریاضتها کشید و چون در وادی مذهب خبیث العقیده اهل نقطه علیهم لعین الله ابداء حرف میگفت توفیق نیافته فایده ازو نرسید لیکن کسانی که در آنجا او را دیده اند میگویند با وجود دعوی عرفان و شکستگی نفس و تجرد و قفاعت همان دعاوی باطله میکند و تصورات فاسده دارد چنانچه ازین رباعی که بوی استناد میکنند این معنی استفاده (۲) میگرد رباعیه :

بحر کرم منت جود که برم محو عدم (۳) نام وجود که برم

گویند سجود پیش حق باید کرد چون من همه حق شدم سجود که برم

یکی از مستعدان سخن وی را جواب چنین گفته و همانا غیرتی شیراز است رباعیه :

آنکس که بشرع نیست قایل ز کجا اثبات کند که گشت واصل بخدا

والله که هست و ثم بالله که هست در مذهب ما ریختن خونس روا

اگرچه سید مشارالیه در زمان جوانی و او ان ریعان زندگانی از سرتمکین و اقتدار تجرد و انقطاع اختیار کرده و شیوه سلاک و انفراد پیش گرفته اما بتسویلات و تخیلات شیطین اهل نقطه فریفته گشته و راه حق را وا گذاشته و کمال جهل نفس بدفرمای او را بر آن داشته که اطاعت و تصدیق ضروریات شریعت مصطفوی نکند و اوامر و نواهی دین مبین نبوی را منکر شود نعوذ بالله من سوء اعتقادات اهل الغی والضلال بلی هر که در ابتدا مخراق لاعب در دست گرفت و بافساق و اباحتیان در میدان ضلالت و اباحت که مهیج شهوات

۱ - در نسخه شماره ۹۸۲ مجلس شورای ملی «المشهر» بجای «متخلص» آمده .

۲ - در نسخه شماره ۹۸۲ «مستفاد» بجای «استفاده» آمده .

۳ - در نسخه شماره ۹۸۲ «شد محو عدم» بجای «محو عدم» آمده .

جسمانیست جولان نمود و مادهٔ لجلاج^(۱) را در اختلاج آورد ازو اینها غریب و عجیب نیست مصرع:

بآرزو و هوی برنیاید این معنی

اما میرتشبیهی مرید قاسم کاهی است و در شعر شاگرد مولانا فهمی کاشانی و در اعتقاد همچو او و بکثرت شعر و قوت طبع بیش ازو و شعر او را در چاشنی و حالت و لطافت احتیاج بتعریف نیست دیوان غزل و قصیده قریب بهشت هزار بیت تمام کرده و مثنوی نیز موسوم به ذره و خورشید ترتیب داده و اکثر آن نزد مردم آن طرف مستحسن و پسندیده است و آنچه از اشعار وی باینجانب رسیده مسجّنش^(۲) اینست که درین خلاصهٔ دلگشا مسطور گردیده بمنه وجوده^(۳) ... «

۴۶- نیز در خلاصهٔ الاشعار آمده :

« مولانا افضل دوتاری اصل وی از قریهٔ اوره است من اعمال نطنز عراق و در فن موسیقی و ادوار خصوصاً در نواختن ساز دوتار و چهار تار بر سر آمده سازند [ه] های آفاق در اوایل حال و ایام صبی در صحبت نقد گنجینهٔ کامل نصابی اعنی مرزا (میرزا) حسابی کسب حیثیت علم ادوار و موسیقی نمود و در اندک زمانی بواسطهٔ آنکه سلیقه اش بآن وادی موافقت تمام داشت قصب السبق از سازنده ها و نوازنده های دوران در ربود بلکه در آن صنعت کار بجایی رسانیده بود که در هر مجلسی که بنواختن نغمه در آمدی باربد خوش آهنگ را راه ندادندی و در هر محفلی که دست بساز دراز کردی نکیسای نغمه سرای را همداستان زاغ شمردندی و زبان اهل مجلس از بزرگ و کوچک بتعریف نغماتش گویا بود و با وجود این حالات از شعر و ابیات نیکو ذوق تمام داشت و اکثر اوقات همت بر جمع اشعار قدما و فهمیدن قصاید و ابیات مشکلهٔ ایشان میگماشت و گاهی بگفتن شعر غزل میل میکرد و ابیات شاعرانه و غزلیات عاشقانه از خزانهٔ خاطر بعرضهٔ ظهور میآورد و اما آنچه مستعدان را واجب و لازم بود و زمرهٔ آدمیان را فرض و متحتم او را نبود و بسبب اختلاط اباحتیان و بیقیدان

۱- در نسخهٔ شمارهٔ ۹۸۲ «لجلاج» بجای «لجلاج» آمده .

۲- در نسخهٔ شمارهٔ ۹۸۲ «منتخبش» بجای «مسجّنش» آمده .

۳- در نسخهٔ شمارهٔ ۹۸۲ «بمنه وجوده» افتاده و در این جا در هر دو نسخه بسیاری از شعرهای

او آورده شده . نیز نگاه کنید بشمارهٔ ۱۰ از متنهای همین جزوه .

اوامر و نواهی شرع اطهر در نظر اعتقادش سهل و عبث مینمود لاجرم در عنفوان جوانی در محل نزاع اویماق ترکمان و تکلو و شاملو در نواحی نطنز بردست غازیان ولیجان سلطان ترکمان با میر بیغمی که در بیقیدی و سوء اعتقاد قدم بر قدم اهل نقطه و زناده داشت مقتول گشته بدار مکافات رسید و این قضیه در شهر سنه ۹۹۴ هجریه بوقوع انجامید و این چند بیت از آن بیچاره گمراه بالتماس یکی از معتقدان وی درین خلاصه مثبت گردید... (۱) «

۴۷ - نیز در خلاصه الاشعار (جزو سرایندگان اصفهان) آمده :

« مولانا بابا شاه تا تیر دبیر کاتب دیوان آسمانست منشور کتابت خط نستعلیق جز بنام مولانا ننوشت و تا عطار دیر صاحب طالع خوشنویسان دورانست مانند او کاتبی بر صدر خوشنویسی ننشست از قبله الکتاب امیر معزالدین محمد خوشنویس استماع افتاد که کتابت مولانا مشارالیه در پختگی و شیرینی اگر از کتابت خوشنویسان و استادان بهتر نیست کمتر نیز نیست و الحق از قرارداد های ایام است و الیوم در صفاهان بلکه اکثر بلاد عراق و خراسان همچو او کاتبی نیست و قلم نستعلیق را در غایت خوبی کتابت میفرماید چنانکه میتوان گفت که قلمرو نستعلیق او را مسخر است چه مدعی و مراد از خوشنویسی کتابت خوبست و با وجود این کمال باخلاق حمیده درویشانه و اطوار پسندیده عارفانه چنان آراسته و پیراسته است که زبان قلم از شرح آن عاجز است اما طرفه حالتی او را واقع است و با وجود این خوبیهایی از مردم عراق که مدعیات دارند میگویند که وی از اهل نقطه است و بعضی دیگر او را از جمله موحدین و صوفیه میدانند لیکن فقیر با مشارالیه چنان و چندان معاشرتی نکرده که این کفر و زندقه از او فهمیده باشد یا تمیز وی از ملحد و موحد تواند کرد... »

۴۸ - نیز در خلاصه الاشعار آمده :

« مولانا محمد صوفی اصل وی از خطه دلپذیر آمل است در ابتدای ایام جوانی بعد از گذشتن از سن نادانی قدم در طریق سیاحت نهاد و چون بعراق آمد و سلیقه اش بسخنان اصحاب تصوف و ارباب تعرف مشابیه و موافقتی داشت در آن وادی پرتشویش افتاد و چندگاه بسیر و سلوک مشغول بوده مرکب تازی نثراد روح را در میدان ریاضت رام نفس عجمی نهاد خود ساخت و بعد از تحصیل مراتب افضال و تتبع سخنان اکابر نظم و اهل کمال کمال

شاعری را بر آن افزوده علم اعلی و افضلیت بر افراخت و با ارباب وجد و حال مخالطت و مصاحبت نموده حالات صوری با قرابت معنوی منضم گرداند و در آن شیوه شهرت تمام کرده معتقدان و مریدان در هر شهر و قریه بهم رساند القصه چون شیوه مرید تراشی نیکو میدانست در آن ایام کارش فی الجمله بالا گرفت و بهر شهر که میرفت و بهر قصبه که میرسید مستعدان صوفی مذهب و قلندران وافی مشرب آن دیار مرحباً بك و بامثالک بر زبان رانده و بر اچون هلال عید بیکدیگر مینمودند و چون در شب چراغ از دست یکدیگرش میبودند و او نیز از نتایج طبع گوهرزای مجلس ارباب طریقت پرور کردی و از اشعار عاشقانه بلند و ابیات عارفانه صوفی پسند خواه غزل و خواه مثنوی و خواه شروه و رباعی کنار و گوش ارباب هوش را پرگهر ساختی اما چون از سیر آذربایجان و عراق دلگیر گشت و معتقد و منکر بسیار از طرفین مقبولی و مردودی بهم رساند بجانب فارس رفت و مدت دیگر در آن دیار که دیار فضل و کرامت است و از امثال او در آن بلده بسیارند بماند و چون اهل آنجا بل اغلب ایشان بر شیمه ارباب سیر و سلوک اند و محبت صوفیان و درویشان دارند لاجرم ویرا نگاهداشت نیکو نمودند و اکابر و افاضل آن بلده فضیلت نشان بوجود وی مستظهر میبودند و آن جناب مدت طویل در بقاع خیر و مدارس آنجا با معتقدان و طالبان خود بسر میبرد و بسخنان دلنشین و منظومات رنگین زنگ کدورت از لوح خواطر خواص و عوام آنجا میسترده و الحق در شیوه تصوف مهارتی کامل حاصل دارد و در طور حکمیات و اثبات ذوقیات برهانی بکمال مینماید و ساقی نامه در جواب سابقین گفته بطرز خراباتیان و شیوه مستان که شبیه و نظیر ندارد لیکن در این اثنا او را طرفه حالتی دست داد که در میان علما و فضلاء و زمره فصحا و بلغا ببدی اعتقاد و زندقه و روش الحاد و اهل نقطه متهم گشت چنانچه با هیچکس ظاهراً اختلاط نمیتوانست نمود و هر که با وی مخالطت و مصاحبت کردی و اگر چه بر آن روش و بدان طریق نرفتی او نیز بکفر و زندقه و سوء اعتقاد منسوب بودی و از طاعنان و ناصحان زمان طعن و مذمت شنودی و درین معنی عارفی نیکو گفته و همانا سید حسن غزنوی است :

ای جمله رفیقان که مرا یار آید گسریچ ز راه درد در کار آید
در بار که خدای سرمست روید در شاهره رسول هشیار آید

والحق از بغضی اشعار پرداعیه و اقوال واهیه منسوبه بآن طبع این معنی مفهوم میشود و این مدعی ظاهر میگردد علی الجملة بسبب بدنامی و خوف از سیاست پادشاهی در شیراز نیز نتوانست بود (۱) در ابتدای دولت و ظهور سلطنت شاه دین پناه ظل الله ابوالمظفر والمنصور شاه عباس غازی صفوی خلد الله ملکه و ابد ایام دولته متوجه دیار هند گردید و رخت اقامت بآن صوب کشید و الحال که سنه عشر و الف هجریه است در آن دیار باهم مذهبان و یکجهتبان طایفه خود بی اندیشه و بیمی صحبت میدارد و اوقات بطریقی که مرضی طبعش باشد میگذرانند و این ابیات از جمله اشعار اوست... (۲) «

۴۹ - تقی الدین محمد اوحدی بلیانی در تذکره عرفات عاشقین در شرح حال فضل الله

استرآبادی حروفی متخلص به نعیمی مینویسد :

۱ - در تذکره لطایف الخیال آمده :

« ملا محمد صوفی مازندرانی مرد صافی مشرب عالی همتی بوده بلندی استغنائی او از اوج دماغ متکبران بچندین پایه گذشته در اوایل حال بشیراز آمده فی الجملة استفاده نمود و بکازرون نیز رفته و بصحبت شیخ المحققین شیخ ابوالقاسم رحمه الله مشرف شد و مدتی در آنجا بسر برده... ملا محمد چون مرد خالی از حدت مزاجی نبود نتوانست در ایران بسر برد و در گجرات میبوده... الحق طرز خاصی دارد این چند بیت از اشعار او انتخاب است :

عجب دارم که خاک و آب و آتش هم بخورد گیرد محمد را که بیرون برد عشق از قید مذهبها «

از این بیت پیداست که ملا محمد صوفی نقطوی نبوده و نیز از آنچه از لطایف الخیال آورده شد پیداست که نویسنده آن تذکره از ذکر اینکه ملا محمد صوفی بتهمت پیروی دین نقطوی دچار شده و بهند گریخته خودداری داشته است .

در تذکره میخانه در شرح حال مولانا محمد صوفی مازندرانی مینویسد :

« مولدش از آمل مازندرانیست در بهار زندگانی هوای سیاحت در سر آن معدن فضیلت افتاد از وطن بشیراز آمد و مدتی مدید در آنجا توطن نمود تا از فیض آب و هوای آن خرم فضا در مرتبه سخنوری نشو و نما یافت و از آنجا بتقریبی که تحریر آن مناسبتی بسیاق این تسوید ندارد برآمد و دیگر باره مسافر شد... » نویسنده تذکره میخانه نیز از گفتن اینکه ملا محمد صوفی را دچار شدن بتهمت پیروی دین نقطوی از ایران گریزانیده و بهند کشانیده آشکارا خودداری کرده است و چنانکه گذشت این نه تنها روش اوست بلکه بیشتر نویسندگان این زمان همین روش را دارند .

در تذکره هفت اقلیم (جزو سراینده گان آمل) در شرح حال ملا محمد صوفی آمده : « الحال قطع تعلق از همه جهتی کرده بزی اهل تجرد روزگار میگذرانند » . این جمله همان معنی شعر خود این سراینده را (که گسستن قید مذهبها باشد) میدهد .

۲ - در اینجا از شعرهای او آورده شده .

« افضل المدققين سيد المحققين مرشد الكاملين امجد الواصلين سيدى واصل کامل دران (۱) حکیمی وعلیمی و سلیمی سید فضل نعیمی نعیم جنت جاودانی و نفخه فردوس زندگانی صاحب کمالات ظاهری و باطنی حقیقی و مجازی بوده در جمیع علوم و رسوم سیما علوم غریبه و تصوف و حکمت مرتبه عالی دارد تصانیف مشکله کامله شامله ازو در میانست همه مرموز چون جاودان کبیر و صغیر و ساقی نامه و غیره و بسیاری از مقبول و مردود در حلقه ارادت او در آمده غاشیه متابعت او بردوش هوش کشیده اند بغایت صاحب ترك و تجرید و تفرید و توحیدست صاحب سلسله حرف و غرقه محیطی بس شگرف آمده سید نسیمی و محمود مطرود پسیخانی از جمله مریدان او بوده اند گویند محمود را بسبب انانیت از در خود رانده مردود [نمود] و از نظر انداخت و او در برابر حرف وی از نقطه کارخانه پرداخت و خود را مطرود و ملعون ازل و ابد ساخت غرض که وی بعد از آن که از مجلس او رانده شد هزار و یک رساله و شانزده جلد کتاب چنانچه نزد امتای (امنای) او متداولست پرداخت اما سخنان سید نعیمی بسیار بزرگانه و کاملانه [و] و اصلانه است و نسبتی بزخارف آن مطرود ندارد که از هر طایفه سخنی برداشته مذهبی نام کرده و سید نعیمی با امیر تیمور صاحبقران معاصر بوده است ... »

۳۰ - نیز در عرفات عاشقین مینویسد :

« شریف کل شریف محیط مرکز کاملی شریف املی (املی) (۱) بغایت پاکیزه روزگار عالی طبیعت بوده در اوایل قلندرانه و مجردانه سیاحت مینمود چون بملازمت اکبر شاه رسید بساطنت و امارت قیام نمود گویند از امنای بسنجانی (پسیخانی) بوده سر هر کس را خدای بهتر میداند بهمه حال در سنه هزار و پانزده که بنده بلاهور رسیدم و وی از عالم ترکیب با افراد وجود خود مراجعت نمود من بصحبت وی نرسیده ام گویند که تتبع کلام صوفیه و حالات محققین بسیار کرده بود و بغایت تیز بحث و فهم و مدرك واقع بود بعضی نسبت این اشعار بوی نمایند و جمعی گویند شعر نگفت اما آنچه مذکور میشود بی سخن شعرو است والعلم عندالله (۲) »

۳۱ - نیز در عرفات عاشقین مینویسد :

۱ - نگاه کنید بشماره های ۲ و ۱۸ از منتهای همین جزوه .

۲ - در اینجا از شعرهای شریف املی آورده شده . نیز نگاه کنید بشماره های ۹ و ۱۸ از منتهای

« منفرد کمالات عالی و قالی سایر دوا بر [دوا بر (؟)] جلالی و جمالی صاحب نشاء
 بالفعل ثمری از حوسر [جوهر (؟)] بالقوة ثمری مولانا ابوالقاسم امری (۱) مولد و منشاء وی
 قهپایه صفاهان است و او برادر کهن حقیقی و مجازی مولانا ابوتراب است که در خدمت
 شاه جنت مکانی شاه طهماسب حسینی کمال عزت [داشت] چه بغایت خوش فهم خوش نویس
 عالم کامل جامع در جمیع علوم و رسوم بود به سیمیا (بسیما) در ریاضی و غریبه خاصه در جعفر
 (جفر) و اعداد [و] حرف و نقطه [و] اکسیر و تکسیر و اکثر عرفا او را [از] کاملین بل از
 واصلین محیط علوم مذکور میدانند و با این کمالات او را از علمای مردود و امنای مطرود
 محمود عجمی جهنی [جهنمی (؟)] خوانند و مولانا امری در خدمت برادر بزرگ خود که
 نسبت پدری و پیری بوی داشت مستحضر ریاضی و غریبه شد و او را بعد از فوت برادر مذکور
 پادشاه عالیجاه بعلت الحاد و نسبت اعداد گرفته در سال نهصد و هفتاد و سه که زمان ولادت
 قابل این مقال است در چشم جهان بین وی میل در کشیده سرداد وی چون خاطرش از سرور
 و دیده اش از نور ظاهری بسته [شد] چشم جانرا بر ریاضات باطنی گشاد اما بابدونیک [و] خاص
 و عام مختلط و متحد گشته همه را محرم راز خود ساخت و دکان هدایت گشوده باستکمال نواقص
 پرداخت و جمعی از بیدیدگان و هم چشمان را همچو خود بچاه ضلالت و جهالت در انداخت
 از جمله در سال نهصد و نود که شهریار ظل الله عباس پادشاه از قلع و قمع یعقوب خان ذوالقدر
 در شیراز پرداخت و حکومت فارس را به بنیاد خان داد و وزارت آنجا را بمیرزا جان بیک
 وزیر یعقوب خان که در هند بخطاب وزیر الملکی رسید تفویض فرمود مولانا امری و جمعی
 از فقرا و مجردین متفق گشته زمره از اصحاب ارادت نیز بایشان در پیوستند و شورش و فتنه
 عظیم از ایشان در فارس بهم رسید چون تنور صحبت ایشان با خاص و عام بجهت اخذ آب و نان
 گرم و تافته شد بر السنه و افواه خلایق افتادند کلمات و مقالات ایشان ذکر هر محفل گشت
 لهذا حاکم مولانا را گرفته محبوس و تبعه از مراد متفرق و منتشر شدند و در ایام گرفتاری
 وی جمیع مردم فارس سادات و علما و اصاغر و اکابر خاص [و عام] متفق اللفظ و المعنی
 عازم قتل وی شده بسبب تقویت و رواج دین قویم محمدی قلمتراش و کاردها کشیده هجوم

۱ - نگاه کنید بشماره های ۳۸ و ۳۹ از مثنوی همین جزوه و بفار سنانه ناصری ، صفحه ۱۴۲

کردند و چنان مجد بودند که میرزا جان بیک وزیر مزبور که اندك مساهله و توقفی در هلاك
وی داشت او را نیز بمریدی وی متهم نموده قریب بآن شد که بر سر وی هجوم آورند و مولانا
امری در حین قتل اگر چه در دعوت محمود انکار داشت اما وقت انکار و زمان انکار (آنکار)
نبود و تأثیری برای کار او مرتب [مترتب (؟)] نه چه مکرر پرده از روی کار خود برداشته
بود و همه کس را در آن امر دعوت مینمود و تکلیف میفرمود و راز خود را با دنیۀ نادان
از ساده لوحیها در میان گذاشته قابل و ناقابل را در خلوت و صحبت بار داده بود القصة بعد از قتل
وی مولانا روز بهراس (روز به هراس) شیرازی تاریخ قتل وی دشمن خدایافت و بنده را
با وی قبل از آنها بعضی مکالمات و مناظرات واقع شد که شرح آن موجب تطویل است و باعث
تصدیع از جمله قصیدۀ حجت قاطع که در جواب قصیدۀ او گفته شده باقصیدۀ برهان حجت
قاطع که بسبب وی وارد شده شأن نزولش مراتب حال ایشان است و در دیوان قصیدۀ قابل که
موسوم بتذکرۃ العارفین است در خاتمۀ کتاب یعقوب و یوسف که هم آن سال اتمام یافت اشاره
اجمالی بحالات ایشان واقع است و وی در شاعری الحق طبیعت روانی قادر داشت و اگر چه
مژه (مزه) وریز پیز و کنجکاو یهای سخن را چنان [که] باید نبود اما در غایت رتبه و تحقیق
حرف میگفت قصیدۀ شرح الف آذری و مرآت الصفای خسرو را جواب گفته و کتاب منظوم
ذکر و فکر از وست اشعار وی قریب به هفت هزار بیت باشد اما متفرقه است و مدون نشده و آن
قصیدۀ وی که بنده حضرات [را] جواب گفته و حجت قاطع نامیده ام اینست :

چون بفضل ایزد بیچون بحق دانا شدم	آگه از کنه رموز علم الاسما شدم
بر براق تن چو بر معراج جان کردم عروج	عارف اسرار سبحان الذی اسری شدم
جبرئیل نطق چون از عرش دل آورد وحی	واقف کیفیت اسرار ما اوحی شدم
چشم ظاهر چون ببستم چشم باطن باز شد	شاهباز عرش پرواز فلك پیما شدم
چشم بندد شاه بازی را که میگردد نخست	بست چشمم شاه باز اوج او ادنی شدم
طعن بی چشمی مزن ای مدعی بر من که من	چشم چون در راه حق دادم بحق بینا شدم
غوره بودم پیش از این از تابش خورشید عشق	پخته گشتم اندك اندك تا کنون حلوا شدم

بخواجه دهدار محمود عیانی نوشته بود در آن اوان که بشهادت میرسید:
 آفتاب قدم از مطلع انوار دمید پرده ظلمت جهل از سر خفاش کشید
 سر فرو بر بگریبان خمول ای خفاش که ترا تاب نظر نیست که بینی خورشید
 نقص اگر دید ابوجهل نبود آن ز نبی عکس خود بود که در آینه احمد دید
 کاملان بحر محیط [اند] وسگان جهانند کی شود بحر محیط از دهن کلب پلید
 از عسل گفتن بسیار نگردد شیرین دهن آنکه همه عمر عسل را نجشید
 کی خبر یابد از اسرار حسین مظلوم هر کرا نفس بود کافر سرکش چو یزید
 صبح صادق دم امریست بروای خفاش که ازین پس نتوانی تودرین عرصه پرید



۴۴ - نیز در عرفات عاشقین مینویسد :

« عاشق پیشه تیر ملامت خورده محمد باقر خرده ^(۱) بنسبت ملام مقصود خرده که از شعرای مشهور کاشان بوده بخرده علم شد مولد وی کاشانست والحق ریحان خطش از چشمه خضر آب خورده وصیقل نقط حروفش زنگ غم از دل احباب برده بسیار نازک ادا خوش طبع خوش فهم خوشنویس عالی همت عظیم فطرت واقع است وقتی که قایل این مقال در خدمت پادشاه ظل الله عباس پادشاه حیدر حسینی صفوی از قزوین متوجه صفاهان بودم چون بکاشان رسیدم میرسید احمد کاشی را که از امنای مقرر (مقرر) سجانی (پسیخانی) بود بقتل آوردند و مابقی و تابعین و مرتدین همه را فنا ساختند و در آن ازمنه درویش خسرو و یوسفی ترکش دوز را باجمعی کثیر از این طبقه در قزوین و توابع بقدم [بعدم (؟)] بیوسنه [پیوسته (؟)] بودند القصه بعد از قتل میرسید احمد مذکور خطوط بیعت مریدین وی بالتمام بیرون آمد با این تقریب همه را هلاک ساختند از جمله خط ارادت محمد باقر مزبور نیز در میان آن خطوط برآمد القصه چون نوبت قتل بوی رسید التماس عرض حال خود کرد چون بنفس نفیس بندگان اعلی متوجه شدند گفت که ای پادشاه من از این جماعت نیستم لیکن پیش فلان پسر که از ایشانست عاشق بودم و بدون خط مرتدی دادن و بیعت با ایشان کردن بوی مختلط نمیتوانستم شد سبب خط بیعت دادن و سبجل ارشاد گرفتن من نه دغدغه دانش علم محمود دست

واخذ کلمات او بلکه مطلب اتصال محبوب مطلوبست اما چون آن پادشاه عادل کامل مؤید من عندالله^۱ اورا عاشق صادق دانسته برو رحمت آورد و خط عفو بر جریده جرایم او کشیده بوسیله محبت در جهان خلاص گردید بلی عشق ازین بسیار کردست و کند فی الجمله بعد از وقوع این حالت بدکن رفته در آنجا وی را کمال ترقیات در جمیع حالات دست داده در سلك ناموران و یاران آنجاست ...»

۴۳ - نیز در عرفات عاشقین مینویسد:

« حکیم کامل باطوار حقیقت رسیده بحر مواج معانی حکیم عبادالله^۱ کاشانی جامع فنون حال مستجمع مراتب کمالست سالب صفات مذمومه و صاحب اخلاق محموده است از امنای مقرر معروف مشهور و یکپهای (یکه‌های) در فن حکمت و تحقیق محمود سرآمد دورانست قریب به بیست سالست از این زمان که هزار و بیست و پنجست که وی از ایران بهند آمده اکثر اوقات در لاهور تمکن یافته درین ازمنه بخدمت جهانگیر پادشاه کتابی گذراننده (گذرانیده) از سرکار آن حضرت بوظیفه^۲ مستمره سرفراز گردیده در اثنای گذرانیدن آن کتاب حضرت از روی مطایبه بابجد گفته باشند که مناسب تو آنست که کتاب بحر کوزه بما بگذرانی نه کتب دیگر وی فی الفور جواب گفته اینست که مذبور میشود و شعر بسیار دارد:

وجود حضرت آن دریای ژرفست که بحر کوزه با آن صوت و حرفست

شهنشاه قضا شای قدر بخت جهانگیر جهانبان جوانبخت

هموراست (۱) .»

۴۴ - نیز در عرفات عاشقین مینویسد:

« باده جوشان خمکده^۱ اوصاف عبدالغنی^(۲) یزدی بن قطب شعر یاف در سنه هزار و بیست و آگره آمده مشهور با الله^(۳) [بالله^(۴)] هر کبی شد سببش آنکه وی رندی بود و درین ازمنه که در یزد بعضی از مردودان محمودی رسید ز خارف و بعضی سخنان و کلمات بگوش هوش

۱ - در اینجا از شعرهای او آورده شده .

۲ - شاید « عبدالغنی » باشد . شگفت است که نام این سراینده نه تنها باین صورت نوشته شده بلکه تقی الدین اوحدی در عرفات عاشقین و در کعبه عرفان (خلاصه عرفات عاشقین) نام این مرد را جزو سرایندگان^۱ که نام ایشان بحرف غین آغاز میشود آورده است .

در کشیده افساد [افسار (؟)] تقیدات خر کره وار از سر بدر کرده پابند توهمات باره [پاره (؟)] ساخته کرده چون بهند آمد قضارا ویرا بنظر جهانگیر پادشاه جلوه دادند بجای دعا و بمنزله کورنش بر زبان بیانش گذشت که لا اله الا الله (لا اله الا) المر کب المبین حاضرین مجلس جهانگیری ازین کلمه متعجب شدند و در شگفت هاندند آن پادشاه ازو باز پرسید که چه گفتی و این چه معنی داشت و حکم شد که آنچه گفته باز گوی وی دیگر مطلق از آن مقوله حرف نگفت صدمه مجلس پادشاهی مهر سکوت بر در بیان آن مدبر زد اما جمعی از بندگان حاضر که از تتبعات و حالات هر کس باخبر بودند گفتند بخدمت حضرت که این لفظ از اسرار مکتوبه [مکتومه (؟)] محمودیه جهنمیه است و غالباً این شخص فردی از آن جماعت خواهد بود اما هر چند که آن پادشاه و امرا اورا بیشتر کاویدند دیگر اثری نیافتند وی بنابراین باین اسم علم شده بنده اورا دیدم ظاهر شد که اول خواسته خود را منصورانه بردار ملامت درزند و ثانی الحال عنان توسن خاطر فرا کشیده داشته چه صاحب قوت کامله نبوده که تواند بعد از اظهار حالت خود بر مزخرفات خود اقلأ نکته چند بر نوح (؟) و ادله چند مدخول بگذراند و بر طبق مدعای خود سخنی بمعرض بیان آرد القصه چون حجت قاطع نداشت از گفته خود باز پشیمان شد الحق رند کی چپانی بیقید هزال بر مزاج [پر مزاج (؟)] خیره ایست و خالی از شعله فهمی و حرام نوشگی نیست و فی الجمله بعضی پیرویات هم کرده و یقین که غنی مذکور براه خطائی نیفتاده باشد و بمزاج و ظرافت این قسم لاطائلی در دوانده چه باوی صحبت داشتم هیچ نقصی در ظاهر نیافتم تا در باطن چه باشد لا یعلم الغیب الا الله بهمه حال از اوست (۱) «

۳۵ - در تذکره مجمع الخواص (صفحه ۲۸۱ - ۲۸۰) آمده:

« مولانا کوثری (۲) او نیز از اردبیل است. صوفی و ش و درویش نهاد بود. مذهب نقطوی هم داشت و پیروان محمود ویرا خلیفه میخواندند و بسیاری از بیسرو پایان را دروادی الحاد سرگردان ساخته بود این بیت از اوست:

تو چنان جفا پسندی که اگر خدنگ نازت سوی دل گشاد یابد بکرشمه باز داری «

۳۶ - محمد علی تربیت در کتاب دانشمندان آذر بایجان (صفحه ۳۱۶) می نویسد:

۱ - در اینجا از شعر های او آورده شده.

۲ - نگاه کنید بشماره ۳۶ از منتهای همین جزوه.

« کوثری از اردبیل است صوفی منش و درویش مسلک بوده از خلفای محمودی است و این بیت از اوست :

تو چنان جفا پسندی که اگر خدنگ نازت
سوی دل گشاد یابد بکرشمه باز داری
مجمع الخواص (۱)

اما محمود مؤسس طریقه نقطویان بوده از اهل پسخان گیلان است در تاریخ ۸۰۰ ظهور نموده ۱۷ جلد کتاب و هزار و یک رساله در نقطه و اعداد تألیف کرده است. تشبیهی کاشی، فهمی (فهمی) کاشی، حیاتی کاشی، میرسید احمد کاشی، درویش کمالی، سلیمان طبیب ساوجی، ترابی، خسرو درویش، بداق بیک استاجلو، یوسف ملحد از پیروان محمود بوده اند و این آخری در سنه ۱۰۰۰ هجری سه روز هم بسلطنت رسیده و تفصیل او در تاریخ ملا جلال منجم مشروحاً ذکر شده است.

۳۷ - درمآثر رحیمی (جلد سوم، صفحه ۷۹۲) آمده :

« مولانا محمد باقر خرده (۲) برادر کهنتر ملا مقصود خرده فروش کاشانی است و در خط نسخ تعلیق خط نسخ بر خطوط استادان سابق کشیده و از فارسان مضمار آن فن در گذشته شاعری بالغ سخن و کاملی صاحب فن است و در وادی نکته دانی و سخن سنجی از نادر سخنان و خوشنویسان روزگار است و بشرف شاگردی حسان العجم ملا محتشم کاشی و بمناظره و مباحثه ملاحاتم و فهمی کاشی رسیده و با آن شهسواران عرصه سخنوری سخن سنجیها کرده و اشعار مشکله دقیقه در میانه ایشان طرح شده و با ایشان دم مساوات میزد و در فن خط شاگرد هنرور زمان میر معزالدین محمد خوشنویس کاشانی است و الحق این فن بغایت نیکو ورزیده و ابداع معانی غریبه در شعر کرده و در وقتی از اوقات بجهت تهمتی که نسبت بآن هنرور نمودن آن از امور مشکله است (۳) حسب الامر شاه عباس پادشاه ایران محبوس و مغلول گشت (۴) و مدت یکسال در نزد برادر مهتر راقم اعنی آصف جاه دستوری

۱ - نگاه کنید بشماره ۳۵ از متنهای همین جزوه.

۲ - نگاه کنید بشماره ۳۲ از متنهای همین جزوه.

۳ - در نسخه دیگری از مآثر رحیمی که در پانویس متن چاپی آن نقل شده در این جا این جمله که ارزش دارد دیده میشود : « و این قسم موحدان را بالحداد نام بردن کمال نادانیت ».

۴ - در نسخه دیگری از مآثر رحیمی که در پانویس متن چاپی آن نقل شده این جمله چنین است : « حسب الامر شاه عباس محبوس و مغلول باجمعی دیگر که باین امر شهرت داشتند گردید ».

آقا خضرای وزیر کاشان در حبس بود^(۱) و این کمترین در آن ایام اکثر اوقات بخدمت و صحبت آن خلاصه روزگار میرسید تا اینکه پادشاه بحقیقت بیگناهی ایشان رسیده مورد عنایت شد و مولانای مومی‌الیه چون چندی در آن سلسله بود و بامر کتابداری قیام نمود بعزم طواف نجف اشرف و کربلای معلی مرخص شد و مدت دو سال در عتبات عالیات مجاور بوده و از آنجا بکاشان افتاده مدتی در کاشان نیز میبود و صبح و شام این بنده را بوجود فیض الجود خوشوقت میساخت آخر الامر بجهت فطرت ذاتی و علو همت بدیار هندوستان افتاد

۳۸- نیز در مآثر رحیمی (جلد سوم، صفحه ۱۴۹۷) آمده :

« مولانا دخلی از قریه ویرکوپای من اعمال دارالسلطنه اصفهان و خلف و سلف ملك الملوك ملك مقصود علی ملك قریه مذکورست و نام اصلی او ملك احمد است و اکثر املاك و باغات دلگشای آن قریه كه رشك بهشت عنبر سرشت است بایشان متعلق بود و تقدم و پیشوائی آن قصبه اكثر اوقات به آبا و اجداد او نسبت داشته و از جانب دیگر بقدوة السالكين و زبدة العلماء و العارفين حقایق آگاه معارف دستگاه شیخ الشیوخ الطایفه شیخ ابوالقاسم كه از جمله علمای قرارداد و از درویشان و گوشه نشینان ایران بود و در وادی تصوف جنید و بایزید زمان خود بود میرسد و شیخ ابوالقاسم را در ایران در ملازمت پادشاه جم جاه شاه طهماسب الحسینی الصفوی رتبه و حالت بمرتبه ای بود كه حاصل اوقاف حرمین شریفین كه در ایران بود بوقوف و تجویز او صرف میشد و تولیت این اوقاف در بعضی اوقات باو متعلق بوده اگر چه او را نسبتی بامور دنیوی و تولیت نبوده چون قضای حاجت برادران و درویشان و فقیران را در آن ضمن میدانسته بقبول آن راضی شده بود و چندان خداجویی و درویشی وی غالب بوده كه اكثری از درویشان و فضلا و علما و شعرا و مسافران را بصحبت او رغبت تمام بوده و مرید و معتقد شدن او را باعث افتخار خود میدانسته اند از كثرت مریدان و هجوم معتقدان در خانقاه و صوامع او كار بجائی کشید كه بعضی از اهل خلاف سخنان گزاف

۱ - این جمله در نسخه دیگر چنین است :

« . . . راقم این اوراق یعنی وزارت و اجلال دستگاه دستوری آقا خضر نهاوندی كه حكومت

و وزارت کاشان در آن اوان باو متعلق بود در حبس و قید بود ، »

درباب آن قدوة السالکین بعرض شاه والاجاه شاه طهماسب عرض نمودند که اکثر ایشان را اراده خروج و ملک گیری در خاطر گذرد با این مایه مردم که باو دست بیعت داده اند ممکنست باوجود این حرف خانه برانداز او را بتهمت الحاد متهم ساختند و این ستم در حق آن بزرگوار کردند توهّم ملک و سلطنت آن پادشاه سلیم النفس را بر این آورد که آن طور خداشناسی را بتهمت الحاد میل کشیدند و آن گوشه نشین کوی خدا جویی را از دیدن عالم محروم نمودند ایشان نیز در ویرکوپای اصفهان که وطن اصلی او بود بگوشه نشینی مشغول شدند و قصیده‌ای که در این خلاصه ثبت خواهد شد حسب و نسب او از آنجا ظاهر میشود در مدح آن پادشاه ذیجاء گفت چون آن قصیده بعرض رسید و ستم رسیدگی و تهمت اهل خلاف که نسبت باو کرده بودند ظاهر گردید مبلغ سی تومان برسم مدد معاش از سرکار خاصه خود انعام نمودند و املاک او که تونک شده بود بسرکار آن عالیجاه انتقال یافته بود مرحمت نموده بودند و خدام مولانا دخی در آن ایام در خدمت خال خود که شیخ مذکور بوده باشد بدرس خواندن اشتغال مینمود چون جناب شیخ را از شعر گفتن نصیبی تمام بود امری (۱) تخلص میکرد مسودات اشعار خود را که ابتر و پیریشان بود مولانا دخی را که ملک احمد نام داشت بجمع نمودن و نوشتن آنها مشغول ساخت القصه شیخ بقیه عمر در ویرکوپا بسر میبرد تادرگذشت (۲) و این قصیده از و بیادگار ماند :

گشت روشن دیده دیدم بنور مستعان	تا که بیرون کرد چشم این گدا شاه جهان
.....
شادمانم زانکه چشمم رفت در راه خدا	محنت آباد تنم را گو مباحش این پاسبان
هست لیکن خارخاری در دلم زین رهگذر	کز چه او در بارگاه خسرو صاحب قران
قاسم یزدی اعدادی ملحد شد رقم	بهر من چون نیست زینها بنده را نام و نشان
شاه اگر زین پیشتر حال مرا بشناختی	ز آتش اغماض کی میسوختم پروانه سان
من نه قاسم نامم و نه ملحد و نه یزدیم	مولدم کهپایه و اصلم ز اردستان بدان
کرد نام من ابوالقاسم محمد والدم	فتحی و او اعلی پیر آن رئیس راستان

۱ - نگاه کنید بشماره های ۳۱ و ۳۹ از متنهای همین جزوه .

۲ - امری را در شیراز کشته اند (نگاه کنید بشماره ۳۱ از متنهای همین جزوه) .

.....
 گر ز اعدادم وقوفی هست و احصای شمار
 وعده گاه جمله چون آید بحق روز شمار
 شاعر و ساحر کسی خواند مرا کز روی جهل
 علم توحید از کجا و سحر و اعداد از کجا
 آنچه امروز از برای بنده میگویند خصم
 قال هذا ساحرٌ مجنون نه در حق نبی
 از برای بنده کز جان بنده خاص ویم
 حق چو فرمودست والله عزیز ذو انتقام
 نظم در توحید و نعت و منقبت دارم بسی
 نسخه توحید من کان راست فکر و ذکر نام
 سر وحدت رسمیان را گفتم و دیدم ز شرم
 آنچه از بیداد خاطر خواستت کردی بمن
 بیگناهی را که از بند غلامان تواند
 جمع بر من از پی جاهی و مالی نامدند
 جمله درویشان مرتاضند در راه خدا
 وعده گاه خصم و مادار القضا محشر است

.....
 چشم باید کردند شرعاً برون از جرم آن
 چیست ز احصای ندانم دین و دولت رازیان
 باز نشناسد خروس عرش را از ما کیان
 چیست نسبت نسبت ریگ کاشان را بکحل اصفهان
 گفته اند از بهر شاه انبیا هم این نشان
 گفته اند و نص قرآن است شاهد در میان
 نیست دور از ساحر و ملحد بگویند این زمان
 انتقام ما خدا خواهد کشید از مفسدان
 خاطر من زین معانی هست بحریکران
 رفته تا اقصای روم و مکه و هندوستان
 قصه خورشید با خفاش گفتن کی توان
 و آنچه خاطر خواهدت من بعد کردن میتوان
 مشت مسکینی که میخوانی مرید بنده شان
 یا برای رخنه در ملک شهنشاه جهان
 از مضیق بند از بهر خداشان و ارهان
 قاضی ما حضرت پیغمبر آخر زمان (۱) «

۳۹- در تذکره هفت اقلیم (جزو سرایندگان اصفهان) آمده :

« ابوالقاسم امری (۲) مردی مشارالیه بوده [و از علوم غریبه بخشی تمام داشته
 و بواسطه آنکه متهم بمذهب تناسخ بوده] (۳) شاه طهماسب صفوی ویرا مقید ساخته جهان
 بینش را از دیدن بازداشت و او در آن زمان این رباعی بگفت :

شاهها ز لباس نور عورم کردی	شاهها ز خود [ت] بجور دورم کردی
سی سال که مداح تو بودم شب و روز	این جایزه ام بود که کورم کردی

۱- پس از این قصیده شرح حال و شعرهای دخلی یاد شده است.

۲- نگاه کنید بشماره های ۳۱ و ۳۸ از متنهای همین جزوه.

۳- آنچه در نشانه [] نهاده شده در برخی نسخه های این کتاب دیده نمیشود.

چون مدتی مدید بر آن بگذشت و مأیوسی نهایت پذیرفت و خرسندی قطع تعلق نمود
قطعه‌ای از روی طیبت گفته بیاریافتگان آن آستان عرضه داشت نمود جمعی که بوی اظهار توجه
مینمودند احوالش را در لباس بیگناهی عرض نموده از آن محبتش نجات دادند این دوبیت
از آن قطعه است :

نخل قدّ مراست بار شپش هر سر موی او هزار شپش
آستین را اگر برافشانم می‌رود تا بقندهار شپش « (۱)

۴۰ - در تذکره شمع انجمن (صفحه ۱۲۵ - ۱۲۴) آمده :

« حیاتی کاشی (۲) شاعری شیرین ابیات است و سیراب چشمه آب حیات در آغاز حال
سقائی تخلص میکرد و نقد هوش در عشق صراف پسری باخته همراه او از کاشان بقزوین رفت
و در علم نقطه مرکز دائرة نقطویان بود آخر نقطه را از لوح خاطر شسته سر بر خط دین
نبوی گذاشت و بدکن آمده در احمد نگر بسر میبرد جهانگیر پادشاه بر تکمیل مبحث مفقود
تعلق نامه خسرو دهلوی او را بزر سرخ و سپید سنجید آرزو را در مجمع النفائس در حیاتی
گیلانی و حیاتی کاشی غلط افتاده و این چند بیت از انفاس روح پرور حیاتی است (۳) » .

نوشته های ذیل گمان میشود که درباره نقطویان باشد
اگرچه نام نقطوی یا پسرخانی یا نامهای دیگر ایشان در آن نیامده

۴۱ - در خلاصه الاشعار (جزو سراینندگان کاشان) آمده :

« مولانا نگاهی اصل وی از قریه آران است من اعمال کاشان در سلك مردم آنجا
انتظام داشت و در فن نظم و صنعت شطرنج نظیر و همال نداشت و چون بطور و خوی سکنه
آنجا برآمده بود در ظاهر بطرز ایشان سلوك مینمود و بواسطه آنکه راه بفساد و بطلان
اعتقادات ایشان برده در خفیه از عقاید باطله آن جماعت تبرّا و استنکاف میفرمود و همواره
خود را از قیود و تقلید میرا ساخته بنظم اشعار مشغولی میداشت (۴) »

۱ - گویا نویسنده هفت اقلیم از کشته شدن امری در شیراز آگاهی نداشته است (نگاه کنید
بشماره ۳۱ و ۳۸ از متنهای همین جزوه) .

۲ - نگاه کنید بشماره ۲۴ از متنهای همین جزوه .

۳ - اینجا از شعرهای وی آورده شده .

۴ - سال مرگ نگاهی در خلاصه الاشعار ۹۷۹ یاد شده و از آنچه در شرح حال او آمده
بنظر میرسد که بیشتر مردم آران نقطوی بوده اند .

۴۲- نیز در خلاصة الاشعار در میان شعرهای همدی کاشانی (۱) سه بند از ترجیع بندی در هجو مردم فین کاشان (۲) آمده که دو بند نخستین و سومین آن اینست (۳):

« ای همدی اگر تو نه از خران فینی
باشد زبان ایشان ایری بجای آری
این عاشق زن او او مایل زن این
ای همدی اگر تو نه از خران فینی

میکن همیشه لعنت بر ملحدان فینی (۴)

از حد بشد قباح از قبح این اراذل
گویم شها تو بودی مایل بقتل این جمع
اکنون بقریه فین چندین ملاح دستند
مهدی صفت برآور تیغی چو برق لامع
خواهم گرفت آخر دامان شاه عادل
کردی به تیغ از ایشان مقصود خویش حاصل (۵)
هم در نماز کاهل هم در فساد کامل
و این قوم را تمامی از بیخ و اصل بگسل

۴۳- در تذکرة نصر آبادی (صفحة ۲۹۲ - ۲۹۱) آمده:

« میر محمد مؤمن ادائی تخلص خوش طرز و غریب خیال است خصوصاً در نظم رباعی قریب بسی سال قبل از این متهم به الحاد شده بهند رفته (۶) از حاجی مطیعا مسموع شد که دربندر صورت او را دیدم مردی در کمال صلاح و دینداری و پرهیزکاری پیوسته

۱- نام همدی میرزا علی است و او بنوشتة خلاصة الاشعار در سال ۹۸۲ در گذشته است.

۲- در خلاصة الاشعار در شرح حال خواجگی عنایت (از سرایندگان کاشان) آمده:

« در شهر سنة خمسین و سبعین و تسعمایه در قریة الملحدین فین آبله عظیم پیدا شد چنانچه اطفال آن قریه اکثر بآن مرض گرفتار شده روی بسرحد عدم نهادند ». از لقب قریة الملحدین و از ترجیع بند همدی بنظر میرسد که بیشتر مردم فین کاشان نقطوی بوده اند.

۳- بند دوم این ترجیع بند بسیار زشت و زننده است و ازینرو از آوردن آن در این جزوه خودداری شد.

۴- این بیت ترجیع است که در پایان بند دوم هم آمده ولی در پایان بند سوم دیده نمیشود.

۵- چنانکه گذشت در خلاصة الاشعار سال مرگ همدی ۹۸۲ یاد شده و اگر این درست باشد در این بیت شاید او اشاره بکشتاری میکند که در سال ۹۸۱ بفرمان شاه طهماسب در کاشان و انجندان از نقطویان و اسمعیلیان شد. نگاه کنید بشماره ۱۳ از متنهای همین جزوه.

۶- چون نصر آبادی در سال ۱۰۸۳ نوشتن تذکرة خود را آغاز کرده پس ادائی در نخستین سالهای نیمه دوم سده یازدهم بهند گریخته است.

بعبادت مشغول بود روزی باین فقیر گفت که شاه مطیعا از زندگی به تنگ آمده ام توفیق پروازی خدا بدهد بعد از آن دوروز زنده بود بمرد و همانجا مدفون گردید شعرش اینست (۱).

۴۴ - در مآثر رحیمی (جلد سوم، صفحه ۱۰۵۷) آمده:

« مجموعه استعداد مولانا تقی پیرزاد اصل وی از مازندران جنت نشان است. پدر وی پیرزاد از مازندران بمشهد مقدسه رضیه رضویه آمده توطن اختیار نموده بود و تقی در مشهد متولد شده و در آن جا نشو و نما یافته و ازین رهگذر بمشهدی اشتهار دارد و بتاریخ هزار و بیست و یک باجل موعود در گذشت [و بغایت مضحك و وسیع مشرب بوده چنانچه او را به الحاد منسوب میسازند و ظاهراً که گوشه ای از آن با او بوده یا بجهت وسعت مشرب باین نام متهم شده است و اکثر اوقات بجهت مضحك باعث سرور قلب و تفریح یاران میشده] (۲) و گاهی نیز بسبب بی ادبی از اختلاطش دلگیر میشده اند (۳). »

۴۵ - در تذکره مجمع الخواص (صفحه ۲۹۴) آمده:

« مولانا نثری از گیلان است قصه را خیلی با حرارت و خوب میخواند ولی شخصی بسیار بد عقیده بود و سخنان ملحدانه از وی سر میزد. گویا از شامت بد اعتقادیش بود که بدست پسر مختار سلطان شرف الدین نابود گردید »

۴۶ - عبدالفتاح فومنی در تاریخ گیلان (صفحه ۱۷۴ - ۱۷۲، ذیل عنوان

« مقاله اول در بیان حال و شرح مآل امیره حمزه خان طالش و فرزندان مشارالیه » که در آن شرح گریختن امیره حمزه خان فرمانروای طالش را بشروان در زمان شاه عباس و کشته شدن ویرا در آنجا بدست دوتن از همراهان خلخالی اوبنام ملافاضل و محمد باقر هنگام شکار یاد میکند) مینویسد:

« چون محمد باقر مذکور باندك مدتی بسزای نمك بحر امی خود رسید ملافاضل نیز از کردار خود نادم و پشیمان در لباس فقر درآمده بتلبیس روزگار میگذازنید و آخر الامر

۱ - در اینجا از شعرهای او آورده.

۲ - آنچه در نشانه [] گذاشته شده از نسخه ای آورده شده که در متن چاپی مآثر رحیمی

در یانویس داده شده و در متن چاپی بجای آن چنین آمده:

« بغایت مضحك بوده اگر چه گاهی سبب تفریح و سرور قلب یاران میشده. »

۳ - در اینجا از شعرهای او آورده شده.

در فارس به الحاد شهرت کرده لاجرم علمای فارس بمقتضای شرع اشرف انور حکم قتل او نموده هلاکش فرمودند .

۴۷ - در تذکره شمع انجمن (صفحه ۱۸۴) آمده :

« زمانی یزدی مذهب تناسخ داشت و خود را شیخ نظامی گنجوی پنداشت و باین رهگذر زمانی تخلص کرد و این خام خیال را در عالم قال آورد و گفت :

در گنجبه فرو شدم پی دید از یزد برآمدم چو خورشید

دیوان لسان الغیب را غزل بغزل جواب گفت و دم بهم صفیری بلبل شیراز زد و دیوان خود را نزد شاه عباس ماضی برد و عرض کرد که دیوان خواجه را جواب گفته‌ام شاه فرمود خدا را چه جواب خواهی گفت کلیات اوده هزار بیت است و فاتش در سنه ۱۰۱۷ یا ۱۰۲۱ واقع شد »

۴۸ - در تذکره عرفات عاشقین آمده :

« مولانا ایاز منجم از غلامان خان احمد پادشاه (۱) است که با دختر وی نزد عباس شاه آمده بود و آن پادشاه او را بعمه بزرگوار خود زینب بیگم داد که در کمال تقرب و علو رتبه بود ملا ایاز در نجوم و رمل و اخواتش فی الجمله مهارتی داشت و ارتکاب شعر نیز مینمود و بغایت لجوج و خودپسند واقع شده خالی از دقت [و] فهمی نبود درین ازمنه شنیده شد که بجریمه اعمال اعداد و نیرنجات بشمشیر قهر آن شهریار در گذشته فی الف و عشرين .

۴۹ - در تاریخ جلال منجم یزدی ، ذیل عنوان « اما ذکر وقایع سال یکهزار »

(پس از شرح سفر شاه عباس از قزوین بساوه و کاشان و اصفهان) مینویسد :

« و در پنجشنبه یازدهم صفر متوجه یزد شدند و این مرتبه دوم بود که هوکب همایون متوجه یزد شد و پنج روز بسیر باغ و صحبت با خوبان و عشرت با جوانان نموده مراجعت فرمودند و در شمس آباد میبد حج اکبر بکشتن رأس و رئیس ملحدان دریافتند ... »

UNIVERSITY OF KASHMIR

Acc. No. 62669

Author

Title. Roman Britain

and the English
settlements.

نمونه هائی از يك نوشته نقطوی

پیشگفتار

هنگامی که چاپ این جزوه بپایان رسید نسخه‌ای از يك نوشته نقطوی در کتابفروشی ابن سینا بدست آمد. آقای ابراهیم رضائی آنرا برای چند روز بنگارنده سپردند. بر خود بایسته میدانم که در اینجا از ایشان سپاسگزاری کنم.

این نسخه بخط نستعلیق و بقطع $۱۲/۵ \times ۸/۵$ سانتیمتر است و ۱۸۸ برگ دارد و در هر صفحه آن ۱۶ سطر نوشته شده است. نیمی از آخرین برگ آن کنده شده ولی از تکه بازمانده این برگ هنوز پیدا است که نسخه‌نویس تاریخ و شاید جای نوشتن نسخه را در پایان آن داده است. نام کتاب در آغاز و در سراسر متن بنظر نرسید. نام نویسندۀ آن نیز در آغاز نیامده و شاید از خود محمود پسیخانی باشد^(۱). نویسنده هر که باشد بیگمان کتاب در زمان محمود پسیخانی (سال ۸۲۰) نوشته شده است. در يك جای از متن چنین آمده: «از یوم هذا که ثمانمیه و عشرين است چون مایه و ثمانه نیز بگذرد قیام شخص آخر آنگاه شود^(۲)». کتاب دیباچه یا پیشگفتار ندارد و آغاز آن اینست:

«استعین بنفسك الذی لا اله الا هـ الحمد لله الذی اظهر قیام نفسه : حرفاً : و بینهما بیان ظهوره هـ صورت ا و افتتح . منهما اهـ مفاتیح الکلام : و الکلمته (والکلمة^(۲)) . صوتاً : ثم اشهر . ك ما اسهر م وائمره ما ابهر ح و اراد نفسه م بما اراد اليه د مفصلاً : و هو المستعان علی ما یصفون هـ سؤال آن عقد الله : : لله : و اله : و له : و هـ . عقد واحد : چگونه تواند شد البیان جواب هو الاول اله و الآخره و الظاهر الله و الباطن لله تبارك الله احسن الخالقين : : هرچه از این عقود عقد ثلثه است محمد است لله اله و هرچه عقد ثمانه است عقد جمله اولین و آخرین است الله اله اله و هرچه عقد اثنا عشر است عقد شیعه است الله لله اله و هرچه

۱ - در يك جای این متن نویسنده بنام «ابوالمریم» خطاب شده است.

۲ - در جای دیگر این متن چنین آمده: «هر که بعد از و تا یوم هذا که امروز از ثمانمیه

گذشته ظهور احدی و عشرين است از ذوالحجه عشرين بهر که آمدند این کتابت بخط واضح به پیشانی ایشان نوشته بود».

عقد اربعه است مثل محمد که صاحب ثلثه است خاصه نفس محمود است لا غير له هو فافهم
 هاهی و تأمل ه :: که از روی حرفیت الله کامل تواند بود ال ل ه م ح م و د ه تا این
 عقد اربعه که با حصاء اول احد ا و اثنین ل و ثلثه ل و اربعه ه تواند بود ؛ و باحصای ثانی عقد
 اربعه الله و ثمانه لله و اثنا عشر الله و سته عشر ه تواند بود ؛ و با حصاء ثالث اربعه و ستمین نقاط
 تواند بود که چون آن نهایت عقود محمودی که کنایه از سته عشر ابطن است هر نقطه از آن سته
 عشر يك عقد واحد آید از يك نفس ه بتکرار آمده «

کسی که با نوشته های فضل استرآبادی و پیروان وی آشنا باشد اگر این متن را بخواند
 همانندی آنرا چه از نظر اندیشه و چه از نظر بیان با نوشته های حروفی درمییابد و میپذیرد
 که محمود پسیخانی نخست از پیروان فضل استرآبادی بوده است . چون تا کنون نوشته ای
 از نقطویان در دسترس نبوده و چاپ نشده است نمونه هایی از این متن (با آنکه افتاده و غلط
 دارد) در این جزوه آورده میشود تا خوانندگان بی میانجی با دین و اندیشه ها و سخنان
 نقطویان و گزارشهای ایشان از آیات قرآن و سخنان پیغمبر اسلام آشنا شوند . پیش از آوردن
 این نمونه ها چند نکته ذیل که از این متن بدست آمده یادآوری میشود :

۱ - محمود مانند فضل در گزارش آیات قرآن و یکسان نمودن آن با سخنان خود
 از حروف و شمار آن یاری جسته با این فرق که وی پای نقطه (نقطه حروف الفبا) را نیز بمیان
 کشیده است و باید از همین جا باشد که دین او بنام نقطوی خوانده میشود .

۲ - محمود (چنانکه در متنهای این جزوه پیش از این دیده شد) از مردم پسیخان
 کیلان است .

۳ - محمود ساده (عام) است نه سید .

۴ - محمود از بیت المقدس « هفت اقلیم » را دور زده و باسترآباد آمده و در آنجا
 دین نورا آشکار کرده است .

۵ - محمود بنامها و صفتهای گوناگون خوانده میشود . از آنهاست : مبین ، مبین اول
 و آخر ، مبین کل و کلیات ، شمس مغربی ، شمس ، مهدی ، ومن عنده علم الکتاب ، آدم ، شخص

آخر، خاتم ظهور و احکام، منشی کونین، فاتح عرب و عجم، امام قبلتین، جامع اول و آخر، ناقل ایمان جمله، محمود (با صفتهای عجمی، گیلانی، ثروی، محتدانی).

۶ - در برابر صفتهای و نامهایی که برای محمود آمده پیغمبر اسلام نیز بنامها و صفتهای گوناگون خوانده شده است. از آنهاست: صدر صفه، ماه، قمر، بدر، بدر مشرقی، مخبر، مخبر صادق. ۷ - این متن بفارسی ساده سده نهم هجری نوشته شده و نویسنده آن سجع و صنعتهای بدیع بکار نبرده و شعر (از خود یا دیگران) گواه نیاورده است. خواندن این متن خستگی میآورد زیرا در باز نمودن يك اندیشه ساده سخن بدرازا میکشد و يك سخن بارها بازگو میشود.

۸ - برخی واژه ها در این متن بصورت یا بمعنی خاص بکار رفته مانند:

نوك: نو ساده: عام (ضد سید) هله: بیهوده اگر: آیا شیب: زیر سون: سوی اوشان: ایشان درمنده: درمانده ستادن: ستدن و نگاه: و آنگاه. ۹ - صورت سوم شخص جمع در بسیاری جایها بجای دوم شخص جمع بکار رفته مانند:

شما که یمین و یسار استاده باشند (ایستاده باشید). شما جمله ازمن اند (ازمن اید). شما راه گم کردند (کردید) و بظلمات سرمدی افتادند (افتادید). شما آن رسول و مرسل نیستند (نیستید). شما نیز همچنین اباعن جد دست بدست ببرند (ببرید) و این اهانت را برسانند (برسانید).

۱۰ - در این متن در عدد نویسی گاهی روشی جز روش کنونی بکار رفته است. چند نمونه ذیل برای آشنائی با این روش داده میشود:

۱: بجای ۱۰۰ ۱۳: بجای ۳۰۰ ۱۸: بجای ۸۰۰ ۱: بجای ۱۰۰۰

۱۱ - نمونه هایی که در ذیل از این متن آورده میشود پیرامون يك چهارم سراسر آن است. حرفهای پ و چ و ژ و گ در اصل متن مانند ب و ج و ز و ك نوشته شده مگر جائی که با جوهر سرخ نوشته باشد که در این صورت هر يك از چهار حرف سه نقطه دارد (بجای دوسرکش کاف در زیر کاف سه نقطه گذاشته میشود). در نمونه هایی که آورده میشود این حرفها

بصورت امروزی آنها چاپ میگردد و هر جا که حرفی یا واژه‌ای یا عددی با جوهر سرخ نوشته شده در اینجا با حروف سیاه چاپ میشود .

اینک نمونه‌های متن :

سؤال ما را چون بیان تواند بود که هرگاه که آفتاب و ماه از اصل هیز (حیز) خویش بفرع ظهور کنند و از آنجا بنفس مطلق مرکب طالع آیند ایشان را چه درجه و دقیقه خواهد بود .

جواب طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقی . بعد از آنکه مقرر شد که هر چه ماه است محمد است و محمد صاحب ۴۸ است . قدره منازل لتعلموا عدد السنين و الحساب ۸ : که صاحب ۴۸ منزل بدر تواند بود پس مقرر شد که هر چه ماه است ثمان عشرین آمد فافهم . و هرگاه که او خبر داده باشد که هر چه بعد از خود است آفتاب ظهور خواهد کرد و ظهور آفتاب خواهد شد . همانا که آن شخص آخر آفتاب خواهد آمد . و جعل الشمس ضياءً ؛ و این مقرر است که دور آفتاب از غایت شرف که اوراست منزل او بی کم و بیش بهمین ۱۴ برج قدیم تواند شد که يك سنه کامله است . پس آنچنانکه او ماه آمد و ثمانه عشرین آمد این شخص آخر سال آمده باشد و اثنا عشرین آمده باشد . ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً فی کتاب الله ؛ منها اربعة حرم ؛ فافهم تا مقرر گردد که ایشان بنفس کامل خویش در مرتبه نفس یکی ماه آمد . و آن دیگر سال آمد . این دیگر میرصده آمد ؛ و آخر دیگر پادشاه هزار آمد ؛ فافهم فی تسع وتسعون اسماً آمد . و آن دیگر ثمانه عشرین آمد . و آن دیگر اثنا و ثلثین آمد . و آن دیگر شب آمد ؛ و آن دیگر روز آمد ؛ و آن یکی زلف آمد ؛ و این یکی وجه آمد ؛ و آن دیگر عربی آمد ؛ و این دیگر عجمی آمد . آن یکی مخبر آمد ؛ و این یکی مبین آمد ؛ و آن يك بلا تغیر آمد . و این يك مع تغیر آمد . آنچنانکه در شهر عربیه و عجمیه مییابی و آن دو نظر معه (مع ؟) تغیر و لا تغیر را ازین دو شخص مذکور باید یافت فافهم علی هذا القیاس که هر چه شمس است قدیم است و هر چه قمر است جدید است فافهم و هرگاه که از آن ۱۴ نقطه پ چ ژ گ که نفس عجمی و ظهور نفس عجمی که شمس

عبارت ازوست و ظهور اثنا عشر بدوست هریك را ۱ مركب كه ۴ مفرد باشند احصى (احصاء) كنى و آن ۴ را كه ۱۲ بار ۴ تواند بود و هریك را علم ۱ : نهی همانا كه آن اثنا عشر الوفى كه بعجمى دوازده هزار میگویند حق شمس عجمى باشد كه صاحب قران آخر است و خاتم ظهور و احكام است و مبین كل و کلیات است : و هرگاه كه از ۲۸ كه احصاء الاول فى نقطة العجمیه هریك را ۴ مفرد احصا كنى و آن عقود را هر ۴ را علم ۱ : نامی همانا كه مثل اثنا عشری كه اثنا عشر الفی آمد . این نیز ثمانه عشرین الفی آید . كه صاحب ۲۸ است و ماه جدید ۵ و بدر منیر . و مخبر صادق . و یوم جمعه . و مظهر زلف . و خال است . و غیر هم فافهم و هرگاه كه اثنا عشری [كه] محمود عجمی و شمس مغربى و یوم ثانی كنایه ازوست و شهر قدیم كنایه ازوست از نفس خویش كه به ۱۲ ظاهر است تکرار كند ۴ بار ۱۲ آید كه حق و ملك اوست . و آنچنانكه صدر صفة فرمود دم و لحم اوست كه از این رؤیت صدر صفة دمك دمی و لحمك لحمی بامیر گفت . چون كه از آن ۲۸ خود كه ثمان عشرین است ۴۴ حق شیعه است كه اول او امیر است كه آن ۴۴ حق امیر شده است كه نفس خود است كه محمداً و صاحب ۲۸ ام كه از نفس ۲۸ این ۴۴ حكما امیر آمده است كه اثنا عشری است : و دید كه جمله این اعداد مذکور يك نقطه و يك نفس واحد است كه تکرار اثنا عشر كه ۴۴ است تکرار ثمانه عشرین كه ۲۸ آمده است همانا ازین رؤیت بامیر فرمود كه نفس من ۲۸ و نفس تو ۴۴ هر دو یکی است و این خود مقرر است كه جمله يك ۴ نقطه واحد محموده است كه در ۱۲ و در ۴۴ و در ۲۸ و در ۳۲ و در ۴ تکرار آمده است :



سؤال ما را چگونه بیان گردد كه هر چه محمد است ۳ نقطه آمده است و جمله متأخران تا یوم هذا اباعن جد بدان ۳ نقطه طالع آمده اند البیان .

جواب سبق البیان و تم التبیان اما بعد از آنكه بتكرار بیان این صورت به بیاض آمده باشد : ترا باید كه از شفع ترا باید و و ترا و كه واجب نفس او بوده است این حكم مقرر آید : و آن اشارت امت وسط را بنفس او ایمان داری : كه آن وسط از ۳ نقطه اول و آخر

[و] وسط تواند که پیدا آید : و بنفس که (۱) او که م ح د است این ۴ نقطه را اثبات کن : و باز بدان که هر چه طالع اوست که بود : وجود هر کس آن طالع نفس او تواند بود : لا غیر که میزان آمده است و آن میزان سماوی ۴ نقطه مدور منور درّی تواند بود که کوکب میزان اشارت بدوست : و دیگر میزان ارضی تواند بود که او نیز همان ۴ نقطه تواند بود که آن نیز ۴ است : دیگر هر چه نفس میزان است چون مع حرف و نقطه بکلیت خویش احصا کرده آید او نیز همان ۴ عقد مثلث خواهد آمد که ط است که ۴ نقطه مکرر اشاره بدوست : : تا بغیر ازین مذکورات مذکور جمله ظهورات و اشارات نفس او را بسته عقد مثلث یابی : مثل اله : و لله : و مثل اول : و آخر : و وسط : و مثل جبرئیل و خدا و خلق : و مثل تحلیل ابهام و مع وسطا : و مثل احد و واحد و وحدت : و غیر هم اکثر من ان تحصی : و مع ذلك این خود مقرر و مبرهن است که بعد از او تا یوم هذا هر که آمده اند جمله بنهج و رسم او مثلث آمده اند حتی که جمله نیز ازو این ۴ روایت پر کرده اند که ما الله را باسما و صفات : و افعال : میدانیم که ذات او که ذات رابع است . قابل رؤیت نیست و اگر هست روز قیامت است و این صدق گفتند زیرا که آن متحد واحد کلیت بر رؤیت ایشان در نیامده بود سبحانه ۵ تا بعد ازو علم احد و واحد و وحدت از شیخ عرب از آن ۴ نقطه او بر آمده است : و ظاهر و باطن و وسط اعتبار کرده شده : و تجلیات اسما و صفات : و افعال : را از ذات لاتدرک پیدا دیده علی هذا القیاس این جمله بعد ازو عقد مثلث او ظاهر گشته آمد تا اکنون مقرر شد که او جمله وتر مراسم نهاده است که او پیدا بعقد مثلث تواند بود : فافهم ولا تکن من الکافرین .



سؤال آنکه وعده صدر صفة باظهار شخص آخر تا ثمانمائه قید بود برای چه بود .
جواب سبق البیان برای آن بود که صاحبان قاب قوسین ۸ نفس بودند که هر يك صاحب يك قرن آمدند که آن قرن ایشان ۹ : تواند بود که عقد اکمل و منزل اجمل است کانه صدر صفة از برای هر يك ۴ نقطه احصا کرد که علم ۹ : است که ظهور اله است : و اطوار آدم : است چون جمله الهی آمدند همانا که ۴ نقطه آمده اند : لا غیر تا هر يك را ازین امراء

دو کمان کش میرصد مرده یافت و امیر امیران و خاتم سفه سالاران ازین مردان دو کمان کش خود را یافت :: که صاحب ۳ نقطه بود که علم ۱: عبارت ازوست تا آنکه بر ثمانمایه فقط مقید نگردانید که ۱۸: و چیزی گفت برای آن گفت چون دید که شخص آخر را و قرن او را که خاتم قاب و قوسین است و مقیم او ادنی است احصا کرده ام و ز برای او نیز همین ۱: نهاده ام که ۳ نقطه است و او مقید ۳ نقطه نیست که عقد او ۴ نقطه خود اختیار تواند بود :: همانا که درین صورت هرچه خود بود از خود که صاحب ۳ نقطه فقط بود ۳ نقطه خود را که يك قران کامل خود و جمله اهل قاب قوسین است از برای شخص آخر احصا کرد و باقی را که احصای نقطه رابع است که مطلع شخص آخر است :: بدو بگذاشت :: و از وعده ۱۸: چیزی بگذاشت و بدان گذاشت خود همین اراده کرد که اگر او از مزیت خود که ۴ نقطه کامل است بقرن مایه که مطلع ۳ نقطه است طالع نگردد و بگذرد و سر بدان منزل مثلث فرو نیارد او نیز حق او هست که بگذرد و از برای خود آنچه آنکه طالع گشته است سریر مربعی که عرش عظیم عبارت ازوست منزل سازد :: تا بر وعده ۱۸: چیزی را دیگر وعده کرد که آن چیزی که علم يك نقطه است بعد از اتمام ثمانمایه يك ساعت تا يك روز تا يك اسبوع تا يك شهر تا يك سنه اراده کرد که ظهور او تواند بود و یوم آخر را ساعت از برای این کنایه نهاد که این جمله مذکور نقطه آحاد تواند بود که نقطه رابع آن ثالث اول باشد که علم مایه که يك قرن کامل است اشاره بدوست تا اگر از آن آحاد بگذرد در عشرات که بعد از نقطه آحاد تواند بود ظهور او شود و این نیز کالاول خواه بساعت عاشر خواه بایام عاشر یا باسبوع عاشر یا به شهر و سنه عاشر باشد که اگر ازین نیز ظهور او بگذرد صبح و لاشك بر مایه که قرن کامل است خود را ظاهر کند و بدان نقطه رابع طالع آید بل آن چیزی که بعد از ۱۸: بیفزوده بود بوجهی که حد اقصی اوست در احصا قید وعده ۱: ساله را کرده است که علم او مثل مطلع شخص آخر ۴ نقطه مربع مکمل تواند بود :: و آنکه او بعد از سؤال سایل که آمدن ساعت سؤال کرده بود که او . و ما المسئول اعلم من السایل . فرمود که هرگز آن وقتی معین در آمدن ساعت اطلاق نکرد و نفرمود که فلان وقت یا فلان روز یا فلان سال خواهد آمد برای این بود که ظهور آن نقطه رابع بوقت معلوم معین و موقت نبود تا آن چیزی که او بعد از ۱۸: وعده کرده است ادنی او يك ساعت باشد ۵ بعد از ۱۸: که از برای آن يك ساعت بر نقطه ثالث که علم ۱:

است يك نقطه تواند بود که فزوده آید تا نقطهٔ رابع که شخص آخر است ظهور کند : : و اقصى حد او ۱ : تواند بود تا بدان ۳ نقطهٔ آحاد و عشرات و مئات که نقطهٔ ثالث اند چون آن نقطهٔ رابع را که نقطهٔ الوف است فزوده آید و یا بایفای آن ۴ نقطه که مطلع شخص آخر است شخص آخر ظهور کند : : تا بدان چیزی که صدر صفه بر ثمانمایه فزود . این دعوات اراده کرده باشد فافهم ثم فافهم . تا آنکه فرموده شده است که از یوم هذا که ثمانمایه و عشرين است چون ماهیه و ثمانه نیز بگذرد قیام شخص آخر آنگاه شود و هم بدان احصا اقصى محمدی ثبت باشد که از ۱۸ : استکمال الف است که کلیت ظهور رابع : : بدان الف تواند بود که اختتام ظهور نقطهٔ رابع و شخص آخر است ۵ فافهم والسلام .

سؤال آن چرا بود که محمد مشرقی خود را بدریافت و نفس خود را بدر کنایه گفت ۵ .

جواب ولقد آتيناك سبعة من المثاني : : هر گاه که سبع مثنا گردد ۱۴ آید که صاحب آن ۱۴ بدریت بدر تواند بود لاغیر که ازین جهت است که محمد را دلالت امت بجنّت پیش آمده است و ازین جهت است که محمد اهل جنّت را بر سن ۱۴ یافته است . و ازین جهت است که او صاحب امر و نهی آمده است و از آن امر و نهی اوست که شق قمر کنایه کرده شده است . که هر گاه که بدر که ظهور شب ۱۴ است از نصف آن دو سبع مثانی بگذرد یعنی از آن دو سبع که سبع مثانی آن دو سبع تواند بود نصف او که ۷ شب است بگذرد کانه شق قمر است که در آن لیلة سابعه میشود که نصف نور او باشد که ازو نهی شده باشد و نفس نور او بامر نفس خویش باقی مانده که آن امر و نهی محمد ازین شق مستخرج تواند بود ۵ که آن خط وسطانی که میان آن جرم سواد و جرم منور از بدر است کنایه از محمد باشد که در دایرهٔ سماوی آن خط که خط کهکشان گفته میشود و آن خط که در حجر الاسود خط بیاض گفته میشود نمونهٔ آن امر و نهی محمدی تواند بود که کنایه از شق قمر است و عبارت از نفس محمد است که واسطهٔ اول و آخر بجز شخص مخطط او نتواند بود و آنکه نفس او را کنایهٔ لیلة بدر کرده شد که چیزی دیگر نشد برای آن بود که هر چه محمد است بر ۱۴ طالع گشت که بدیگری نگشت پس

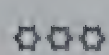
همانا که محمد چون از شب شنبه که اول ظهور آدم است که قیام آدم در وقت غروب آفتاب روز جمعه واقع شده است که شب شنبه تواند بود که چون از آن شب آدینه احصاء محمدی در گرفته آید ۷ شب و ۷ روز آید که ظهور محمدی است که روز جمعه دیگر است چون آن خود را بدین مطلع اربعه عشر ایام طالع یافت و استوای قمر را که بدر تواند بود بهمین رابع عشر طلوع کرده دید همانا که خود را کنایه از آن بدر کرد و این محقق است که طلوع او بر اربعه عشر بوده است که طلوع بدر کنایه ازوست : ازین جهت بود که او خود را شمس مدور نیافت . که مطلع اثناعشر عجمی خود اوست ۵ انّ عدة الشهور عندالله اثناعشر شهراً فی کتاب : الله منها اربعة حرم : که آن شمس مستوی الظل که صاحب ۱۴ برج تواند بود که امام اثناعشری کنایه ازوست و بهین پ چ ژ گ خود اوست که محمد آفتاب او را یافت که خود را نیافت تا فرمود که وقت است که آفتاب از مغرب ظهور کند که همین احصا را یافته بود که در بدر نموده آمد چون دید که خود بدر واقع ام که طلوع کرده ام و قاعده چنان است که هر گاه که بدر استوا گیرد راست بقدر آفتاب مدور مقابل آفتاب طلوع میکند کانه مطلع بدر که بمشرق واقع آید در وقت غروب یا قبل از غروب شمس تواند واقع آمدن که چون او در آن وقت بمطلع نفس خویش بمشرق که ضد مغرب است طلوع کند مقرر است که در همان وقت که او را بمشرق ظهور شود فی الحال که روی بمغرب کرده آید آفتاب را نیز بمغرب بتقابل بدر مشرقی طالع گشته می یابند که درین یکشب ایشان را قران متقابل میشود لاغیر که از این جهت محمد نفس بنفس و دم بدم ظهور آفتاب را از مغرب امید داشت چون خود را بدر یافت و هیچ احدی دیگر را شمس نیافت الا دید که آن چنانکه شمس مثل قمر که خودم طالع نگشته است و آن احدی دیگر مثل شمس طالع نگشته است در غیب است که خواهد طالع گشت همانا که آنچنانکه خود را بدر یافت آن شخص را شمس یافت و آنچنانکه بدر را بمشرق ظهور بعکس مغرب طالع گشته دید و دید که هر گاه که بدر بمشرق خویش طالع گردد فی الحال که روی بمغرب کرده آید شمس مغربی بمغرب یافته میشود و این هر دورا بقربین یکدیگر مقابل یکدیگر یافته میشود کانه از ظهور این دور کامل در آن روز رابع عشر دریک وقت است و ساعت که غروب شمس و طلوع قمر واقع است همانا که حالی چنین دید و خود را که قمر مشرقی است و صاحب آخر ساعت را که شمس مغربی است بقرب چنین دریک ساعت طالع یافت و هر دورا مقابل و مقارن یکدیگر

در يك ساعت يافت همانا كه ازین رؤیت و ازین طلوع و ازین حقیقت همین یافت كه بتقریب
 حال در عقب من شخص دیگر خواهد ظهور كرد كه هر چه منم مطلع اول اویم كه در زمان
 ظهور او آمده ام بل قرین زمان او آمده ام فافهم و او ظهور از مغرب خواهد كرد كه ارض مقدس
 و ملك انبیاست یعنی بحرف ل و كلمه ل و كلام ا و نقطه ه خواهد طالع گشت كه ملك انبیا
 و ارض مقدس كنایه ازین ظهور اربعه است ا ل ل ه و هو اشارت الی موسی و عیسی و محمد
 و ابراهیم و كل ما ترید من الانبیاء : فرمود كه بعد از غروب او را تنزل است یعنی چون
 او از مغرب ظهور كرده است مقرر كه ظهور او بقرب غروب تواند بود كه همین دم كه غروب
 كند شب بخلائق در رسد و جمله در لیلۀ ظلام مظلّم و محجوب آیند . ان الانسان لفی
 خسر الا الذین آمنوا و عملوا الصالحات . و مع این رؤیت و این ظهور وصیت كرد كه علیكم
 بالشام فی آخر الزمان . بر شما باد كه در عهد آخر زمان روی بشام كنید تا همین فرمود
 كه بر شما باد كه در عهد آخر و ظهور شخص آخر روی بشام كنند یعنی روی بحرف و كلمه
 و كلام و كلمات و نقطه كه ملك انبیا و ملك مقدس همین حرف و كلمه و كلام و كلمات
 و نقطه تواند بود كه جمله انبیا بدین احصا طالع گشته اند و جمله خلائق را از ظلمت اخراج
 بدین ظهور مذكوره كرده در آخر زمان كه این احكام ظاهر گردد كانه ظهور آفتاب ظهور
 انبیاست كه بار دیگر میشود و در آن ظهور فرمود بر شما باد كه روی بدان ملك كنند تا فرمود
 كه علیكم بالدين العجائز : و این مقرر است كه هر چه عجائز است از عجوز است و عجوز
 آخر را میگویند كما تقول برد العجوز و كما اشارة العجز الی الورك و هو آخر آدم
 تا درین اشارت نیز همان علیكم بالشام را باشد كه استعاره كرده باشد یعنی بر شما باد بر آن
 دین كه آخر ظهور كند . و آخر قیام نماید . تا جمله در اشارات مقرر و مبرهن تقریب ظهور
 آفتاب مغربی باشد كه كرده باشد . و بر جمله مبالغه باشد . كه نموده باشد . كه البته این شب
 مرا كه قمرم : روز خواهد شد كه آفتاب است : و این زلف مرا كه سیاه است وجه خواهد
 بود كه نور است بر شما باد البته بر شما كه فیض و فضل آن یوم را و آن ظهور را و آن حضور را
 دریابند و غلط نكنند كه دریابند . كه اگر دریابند شما را ازین شب شبی دیگر دست میدهد
 كه شما را دیگر بروز رسیدن دشوار آید : انكم مخرجون هیئات هیئات لما توعدون . .
 فافهم والسلام علی من اتبع الهدی واجتنب عن الضلالة و الهوی سبحانه عما یشرکون . ه

سؤال بعد از این رؤیت بدر و علم بدر آنچه نجوم و کواکب اند چه کنایه باشند.
جواب اصحابی کالنجوم السماء تا بقول او هر چه کواکب و انجم باشند اصحاب
 و امت و ایمة (ائمه) و خلفاء او باشند کماترا توابع و حواشی بدر اند. و با بدر سایر
 و دایراند. و با او طلوع و غروب میکنند. که چون آفتاب بر آید جمله را جرم سیاه میشود.
 و جمله بنفس خویش مخفی می آیند.



سؤال تا آن رخشش ایشان متفاوت الحال چرا باشد.
جواب و جعل لكم النجوم لتهتدوا بها تا تفاوت انوار ایشان چنان باشد که
 هر چه اصحاب اند بنور افضل و اکمل انور واقع اند. مثل ستاره روز که چون مخبر صادق
 و پیشرو آفتاب است که چون او طلوع کرد کانه خبر صدق داد که اینک در عقب من آفتاب
 آمد که آن ستاره مذکور کنایه از علی است که بعد از غروب بدر محمدی خبر داد که عهد حرف
 که کنایه از عهد محمد است بنقطه ه که کنایه از ظهور محمود است بدل شد العلم نقطة.
 فاننا نقطة. علی هذا القیاس اصحاب طبقاتی و تابع و ایمة و امت و تفاوت ایشان را که جمله
 توابع محمد اند و با محمد طلوع و غروب میکنند نسبت با این تفاوت و انوار کواکب باید کرد
 والسلام علی من اتبع الهدی.



سؤال تا توابع ولواحق شمس مغربی حقیقی کدام باشد.
جواب النجم و الشجر یسجدان اگر با ظهور او هیچ شیء را ظهور تواند بود
 بلی تواند که او را توابع باشد. و گرنه نه. فافهم هر چه توابع ولواحق اوست در سما و ضو
 و شعاع اوست. لا غیر در ارض ذرات وجه اوست که کنایه از آن ذرات اهل ارض نهاری باشند
 من الانسان. و الحيوان. و النبات. و المعادن. لا غیر و او را نیز بارض تابیدن و بارض طلوع
 کردن و از تحت ثری سیر فوق ثری کردن. برای اینست تا جمله را بیحجاب و نقاب و بی شك
 و شريك و بی واسطه و حایله و بخل و کینه و کدورت بیگدیگر بنماید و کلیت جمله را بنفس

کامل خویش ظاهر کند . و هورب المشرقین . و رب المغربین . و هو نور العالمین . و شعاع الشقیین . و مبین الحرمین . و امام القبلتین . و صاحب الکونین . سبحانه عما یشرکون .



سؤال آن چراست که شهرور فارسیه را اشهر قدیم گفته میآید که در حساب او مثل حساب اشهر قمری خلاف و مخالفت نمیآید آن چراست البیان .

جواب این جمله برای آنست تا توسایل مقرر و مبرهن و بیشک و شبهه (شبهه) که رایت القمر لیلۃ البدر به بیند که آن آفتاب مغربی را که عبارت بقول تو آن شخص آخر تواند بود هیچ تغیر و تبدیل نیست . و مثل قمر مغیر الحال و مخالف المثل نیامده است : و اثناعشری آمده است که اثناعشر اشهر حق او آمده است . که مثل قمر سنی ثمانه و عشرين نیامده است . و قدیم آمده است یعنی آدم آمده است : که فرزند وسط نیامده است که بر ۲۸ حرف عربی و ۱۴ نقطه عجمی کنایه از فروردین و اردیبهشت و خرداد و تیر و مرداد و شهرور و مهر و آبان و آذر و دی و بهمن و اسفنداراست و عبارت پ چ ژ گ است آمده است که چون جمله را احصا کنی اربعین صباح آمده باشد که عمر کامل است . که مثل قمر فرزند ۱۴ . نیامده است . و عجمی آمده است که مثل قمر محرم و صفر و ربیع الاول و ربیع الآخر و جمادی الاول و جمادی الآخر و رجب و شعبان و رمضان و شوال و ذوالقعدة و ذوالحجه نیامده است . و راست و یکروی و یکرای و یک جهت و لاتغیر و لاتبدیل آمده است . که مثل قمر گاهی بدر . و گاهی منیر . و گاهی هلال . نیامده است و باثناعشریت خویش کامل لم یزل آمده است . که مثل قمر گاهی مخفی و گاهی ظاهر و گاهی ناقص و گاهی کامل ه و گاهی ط ۲ و گاهی ۳ نیامده است . و بمقام خویش لاتغیر و لازوال آمده است . که مثل قمر مغیر الحال و زوایل المجال نیامده است . که هر سال از قاعده خود مغیر آید . و بجمله صدق و صواب بالاتزاع و لاجدال آمده است . که مثل قمر مخالف الحال و محجوب المثل که هر ماه در دخل و خروج او مخالفت باشد نیامده است . و ازلی و ابدی بیک حال و یک مثال قایم و دایم آمده است . مثل قمر هر دم بصورت دیگر بتزلزل متصف نیامده است . و بروز آمده است که مثل قمر بروی خود خط در کشیده و چادر شب روی بر خود در کشیده نیامده است .

که از آن آمدن و رفتن او هیچکس را بیداری نباشد . و آخر آمده است که بحیثیتی آخر آمده است که هیچ احدی را بر عقب او آخر تر از او آمدن نباشد تا ظاهر تر از او تواند آمد تا مثل قمر پیغام روز آور نیامده باشد و در آن آخر چنان آمده است که جمله اولین و آخرین را معلوم همی شده است که آنان که اول آمده اند جمله همو آمده اند که بغیر از او نتوانسته اند که آمده باشند و نتوانند که بیایند تا مثل قمر هر زمان بچیزی دیگر و حال دیگر خلق را برای مغلطه دادن نیامده باشد . تا گوید که من رفتم که دیگری میآید که من نیک نیامده ام که او نیکتر میآید . و ساده و ظاهر و بی حجاب بکلیت ظهور وجه خود آمده است . که مثل قمر جمله را در غیب و وهم و خوف و خشیه و شبهت موهوم و محزون کرده نیامده باشد . که جمله از وهم میعاد او خایف و خایب آمده باشند . و عجمی متمکن لطیف نورانی آمده باشد که مثل قمر عرب فصیح گفتار و تیز رفتار و آشفته حال نیامده باشد . که هر شب خبری دیگر دهد و خانه دیگر طلبد و صحبتی دیگر جوید . و صورت دیگر نماید تا صباح روی خود را از مردم بپوشاند که جمله را که از وجه چون روز محروم گرداند و ساده و تنها و فرد [و] وحید و مطلق و فردید و بیعلاقه و بیکید و شید و کثرت و عز و عرض و حرمت و مکره و جاه و مخدومیت آمده است . که مثل قمر بانجم و کواکب و ثوابت و سیارات و کبکه و زینت و رزی (درزی؟) کثرت و قافله پرداز دارات عام و خاص و کامل و ناقص نیامده باشد . و از جمله اقران و اصحاب خویش منقطع و فرد لا شریک آمده . که مثل قمر با زهره و مریخ و عطارد و مشتری مع تفاخر قریشی و هاشمی نیامده باشد که جمله را پشت سازد و خود پناه به پستی ایشان به پشت خود کند . و گرم انفاس و خوش لقا و شیرین نوا آمده است . که مثل قمر خنک و گریان و ملول و محزون نیامده است . و فرد و وحید و رند و لا ابالی یک سواره آمده است . که مثل قمر بلباس وحشت و کثرت پوشیده حال و بشرم و حیا پشت بمنظور خویش کرده مثل صوفیان جا در پرداز نیامده باشد . تا عاقبت عامی عجمی غریب قدیم آمده باشد که مثل قمر خاص امی نوجوان ۱۴ . ساله مهلقا حسن نما زلف بند بدسراء نور افزای رخ عبا نیامده باشد و سن خود را بر اربعین صباح شده یافته باشد که عبارت از ۱۴ . عجمی ۲۸ عربی تواند بود که بدان مطلع ازلی و ابدی لایزال و لم یزل تواند بود که هرگز آغاز ویرا انجام نباشد و هرگز انجام ویرا آغاز نیاید . و هرگز ازل ویرا

ابد نیاید و هرگز ابد ویرا ازل نشاید ۵ بل ازل لم یزل او آید . که او آید . تا ترا از سؤال خود یاید (یاد (۲)) آید که او منسوب بشهور قدیم اثنا عشری چرا باید . و تا چون شاید که او نوجوان سبع المثانی بیاید : و روی بدر آسا را بزلف مشک آسا بیاراید تا نفس طه آید که روشن روی عصر خویش یس آید ۳ که عامی قدیم و عجمی صمیم ۴ نیاید : : که ازلی و ابدی بمغرب نفس خویش مفرد غریب آید . که بقبیله هاشم و قریش خود را نماید . و بدان پناه نیاساید و هو الحی لا اله الا ۵ الحمد لله رب العالمین .



سؤال هر چه مطلوب منست اول یکی آنست که مقرر گردد که از افلاك و انجم سماوی هیچ اثری بدین عالم تواند بود یا نه .

جواب هر چه توی اول افلاك و سیارات را بغیر ازین نتوانی یافت که بحری بس محیط بهیأت نهری جاری که جریان او درانات دایمه سلس القیاد بطبع و تأنی بقدرت باد معتدل المزاج مطبوع آمده باشد که بسی نقطهء حباب متفاوت الاشكال بروی آن بحر جاری ازتوالد امواج ممزوجة مطبوعه متائی او متولد شده با او جاری باشد . که سیرایشان و تولد مزاج امواج او که حباب مائیه تواند بود بقدرت باد نفسانی چنان بطبع موافق آمده باشد که هرگز انقطاع بدیشان صادق آمدن نباشد . تا تو سیارات . و تأثیرات ایشان را بیش ازین ندانی . اما اصحابی كالنجوم السماء : هر گاه که بقول مخبر صادق ماه مخبر صادق باشد . و اصحاب او انجم او باشند که مشتری امیر باشد و زهره ابابکر باشد و مریخ عمر و زحل معاویه و عطارد عثمان باشد همانا که بنات النعش با ر [ا] س و ذنب باشعراء یمانی عشره مبشره توانند بود : علی هذا القیاس تا آنچنانکه عمر بوده است از تأثیر او [ابو] حنیفه و از تأثیر ابابکر شافعی و از تأثیر عثمان حنبل و از تأثیر هر یک يك رکن صوم و صلوة و غیرهم هر چه بوده است همانا که جمله سیارات اند که بقول مخبر صادق ابا عن جد بتأثیر یکدیگر مؤثر آمده اند تا تو نگوئی که آن شمس مغربی که شخص آخر است صاحب تأثیر نیست بل آدم اول که آب و خاک و باد و آتش است آن شمس مغربی است که جمله سیارات و انجم از تأثیر شعاع او ظاهر گشته اند : و آنکه لسان مخبر صادق املا کرده است که روزی بیاید که کوه

و دشت از خود منفوش و مدكوك گردند و انجم و ماه و خورشید در خسوف و کسوف آیند .
و جمله از خود منشور و متلاشی شوند . و آسمان و زمین مثل سجل منشی طی کرده آید
و جمله را صاحب ندای لمن الملك بیک اصبع بگرداند . و ارض و سما بهم بیامیزد . این جمله
همین خبر تواند بود که هرگاه که شخص آخر موعود مننه ظاهر گردد و خود بنفس آب و خاک
و باد و آتش آید ؛ و آن الله را که صاحب اول و آخر و ظاهر و باطن است ؛ : نفس خودی
خود که آب و خاک و باد و آتش است اثبات کند ؛ و اثبات کند که بغیر از این واحد ؛
مذکور که خود تصور کردن محال و لاممكن و ناسر است ؛ : همانا که اگر آفتاب است و گرما هتاب .
اگر کوه یا صحرا . یا انجم . یا سجل . یا اصبع . یا سما . یا ارض . یا امر . یا نهی . یا جنت .
یا نار . یا حق . یا باطل . یا فوق . یا تحت . و غیر هم هر چه هست و بود و بود جمله را او
باید آمد که بغیر از او نباید آمد ؛ چون بغیر از او که واحد مذکور است نباشد آخر چه بیاید
پس همانا که از ایشان آنچنانکه اکنون می بینی همان اثر يك مؤثر باقی باشد که به نسبت
باز ظهور او هیچ نباشد الا ماشاء ؛ که اگر بعد ازین ظهور و بعد ازین رؤیت مذکور که ظهور شخص
واحد مذکور است تو اگر انجم سما ویرا خواهی یافت . یا سموات را خواهی یافت . یا ماه
و خور را خواهی یافت . که ممکن نیست که بیابی اما اگر وضعی بدیشان به نسبت ماهی
خواهی نهاد همانا که جمله را بنسبت با این ظهور مذکور در خسوف . و کسوف . و نشر . و انشقاق
و مدكوك . و منفجر . و منفوش . و منتشر . خواهی یافت . یعنی جمله را از خویش مضمحل
و متلاشی . و منتشر خواهی یافت . و لا ظهور . خواهی یافت که مگر اثر مؤثر واحد را
بیابی که بغیر از او نیابی ؛ يوم يفر المرء من اخيه . و امه . و ابيه . و صاحبه . و بنیه .
القارعة ما القارعة . و ما ادراك (ادريك) ما القارعة . که جمله را مثل فراش مبعوث . و عین
منفوش . و جراد منتشر . یافته شود که مثل ایشان بنزد شخص آخر که محمود عجمی محتدانی
است مثل ذرات هوائیه باشد . که بنزد شعاع شمس مشرقی سرگشته و بی اختیار گردان
باشند . که این جمله اخبار که مخبر صادق در حق این روز آخر و ظهور آخر داده است
بغیر ازین نیست که خبر داده است که آفتاب از مغرب بر می آید که جمله اولین و آخرین بنزد
ظهور ضو و شعاع او مثل ذره که بروی آفتاب گردان باشد جمله از غایت ظهور او مثل آن
ذرات مضمحل و متلاشی و ناچیز و بی اختیار آیند الا ماشاء ؛ تا فرمود که آسمان و زمین

[را] بیک اصبع بگرداند . ولمن الملك اليوم گوید همین بیش نیست که آن شخص . آخر که گفت او عجمی است آن يك اصبع خود را که ۴۰ مفصل واحد است : آب و خاک و باد و آتش : از برای جمله عجم و تراب و ماء و ریح و نار : از برای جمله عرب اثبات کند و بگوید که هر چه تو در آسمان و زمین مییابی و یافته اند و خواهند یافت . و جمله هر چه هست و بود و بود و خواهد بود . بغیر ازین اصبع من که واحد مطلق است : و مثل سجل مطوی مآلف است . نیست و نتواند که باشد . بل محال و لامکن است که بغیر ازین يك اصبع واحد محتدانی من تواند بود بل اگر هست و روا باشد بودن باید نمود و البته باید نمود که نیست و نتواند بود . تا آن آسمان و زمین باصبع گردانیدن و هردو را مثل سجل طی کردن . بغیر ازین نباشد که آسمان و زمین را بل هر چه هست و بود و بود را بیک اصبع خویش که مثل سجل است بخود بنماید لاغیر : فانظر و تأمل فافهم السلام . تا ترا اثرات و نظرات انجم و کواکب و ماء و خورشید بجملة مراتب معلوم آید . و تو بجملة اعتبارات تأثیرات ایشان را مقرر یابی که بر جملة مؤثر کدام شخص است . و ظاهر و مبرهن دریابی که جملة اثرات چه شخص واحد اند . و چگونه تأثیرات ایشان در عالم انوار است . سبحانه تع (تعالی) عن کل ساله السایلون . و عن کل ما وصف الغافلون . و هو الذین (الذی) یحیی (یحیی) و یمیت و الیه یحشرون (تحشرون) .



سؤال آنکه صدر صفة خود را بدر دید و خود را از آن فرزند ۱۴ . ساله یافت چه کنایه تواند بود .

جواب هر چه اعتبار سال سایل است ابتدای ظهور ایشان تواند بود : مثل چنانکه کانه آن وقت که محمد خود را بدر یافته است از اول ظهور رسالت او همین سال که این خبر داد ۱۴ . سال گذشته بوده است لاغیر مثل ابراهیم که بقول [خود] خود را ۱۲ . ماه فرزند یافته است و مثل توسایل که از اول ظهور سؤال تو اکنون فرزند یکساله توانی بود لاغیر فافهم تا آن سته مشهوره ایشان که عبارت از عمر ایشان بنا بر تحقیق آن تواند بود بحساب

چنین باشد که بجز آنکه ابتدای ظهور خود را حساب کنند که دیگری را نکنند این چنین آید که بغیر ازین نیاید السلام .

سؤال تا بعد ازین ظهور مذکور هرچه شرع است حال او چگونه گردد .
جواب وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون .

سؤال از مسئول اول تو خود بگوی که محمد که بدر است اکنون که آفتاب مغربی از مشرق طالع گشت بدر کجا رفت .

جواب از سایل اول بقول او که فرمود که خود بدرم بعد از طلوع آفتاب او بتحت ثری رفت ه زیرا که در طلوع آفتاب بدر را غروب باید شد که آن غروب او بتحت ثری تواند بود .

سؤال از مسئول اول او هیچ خبر داده است که تحت ثری جای کدام اقوام و اشخاص است و سکان آن ملک چه اشباح و اجسادند .

جواب از سایل اول بلی شنوده ام که جای تحت ثری جن راست لاغیر .

بیان از مسئول اول پس هر گاه که رسول را که بدر است و نفس طه است ۱۴ به تحت ثری سیر باشد شرع او نیز که واجب نفس اوست با نفس او بتحت ثری همراه تواند بوده و هر گاه که جن مکلف باشد . و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون . شرع محمد با محمد بتحت ثری برای جمله جن آنچنانکه در فوق ثری برانس فرض بود فرض شود . تا آنچنانکه اهل تحت ثری از طلوع محمد بتحت ثری عابد و مکلف آیند . اهل فوق ثری نیز از ظهور محمود بفوق ثری عارف مطلق آیند . تا آنچنانکه محمد رسول ثقلین آمده باشد ؛ محمود نیز امام قبلتین ؛ آید و آنچنانکه محمد مخبر جن و انس آمده باشد ؛ محمود نیز مبین اول و آخر آید ؛ و آنچنانکه محمد نبی حرمین آمد ؛ محمود منشی کونین آید . و آنچنانکه محمد خاتم عرب و عجم

آمد : محمود فاتح عرب و عجم آید ۵ و آنچه آنکه محمد کامل ظاهر و باطن آمد : محمود جامع
 اول و آخر آید ۵ و آنچه آنکه محمد ناقل امر و نهی آمد : محمود ناقل ایمان جمله آید ۵ تا این
 قرانات مرایشان را به نهج مذکور که ترون القمر ليلة البدر ۵ و کما تر الشمس فی النهار الانوار ۵
 در انات دایمه باشد ۵ که نه ازل که ابتدای قران ایشان را بیابی و نه ابد که انتهای قران
 ایشان معلوم کنی ۵ بوده است و هست و خواهد بود ۵ سبحانه عما یشرکون ۵ الالعنة الله علی
 الکافرین ۵ الذین کفروا بآیات الله و اتخذوها هزوا ۵ اولئک لاخلاق لهم فی الدنیا و لهم
 فی الآخرة عذاب عظیم : اولئک الذین اشتروا الضلالة بالهدی ۵ فما ربحت تجارتهم وما كانوا
 مهتدین :

تفحیص از سایل اللهم لاتحرمننا بما وعدتنا ولا تكلنا تحت ارضك بهجور بین لنا اللهم
 مدت سکوننا تحت ارضنا کما نبیت لنا مدت قروننا فوق ارضنا حال کوننا حیا اللهم زدنی
 ایمانا واضحا .

جواب تفحیص از همین هر چه قرن کامل است چون مقرر آمد که در زمان حیات
 ۱: تواند لاغیر الا ماشاء ۵ پس مقرر باید دید که در حال ممات نیز بقای سکون او در تحت
 ارض که قبر عبارت ازوست همین ۱: است لاغیر الا ماشاء ۵ یموت الرجل علی ما عاش علیه
 و یحشره علی ما علیه مات فکما تدین تدان :: فافهم و کن من الآمنین اما آنچه آنکه بعد از
 ثمانمیه ظهور شخص آخر بیک ساعت و یکروز و یک هفته و یک سال تا آنجا که الف سنه
 کامل است که بیان کرده آمد سکون این شخص میت را که صاحب قرن مایه در حال حیات
 خویش آمده است امید باید داشت فافهم و یحشر علی ما عاش علیه :: اما مقرر باید دید که
 قدر سکون او در قبر قدر عیش اوست در عمر :: لازیاده و لا نقصان مثل آنکه لقمان را
 ۱۳ : سال عمر باشد و نوح در جهان ۱ : سال عیش کند همانا که مدت عمر ایشان نیز
 در قبر تا کلیه ایشان را حشر شدت هم چندین عمر ایشان کم نخواهد بود الا ماشاء ۵
 یموت الرجل علی ما عاش علیه و مع هذا اگر نبات یکساله بصحرا خشک گردد مدت امات او
 بر مدت عمر احیاء او بسی زاید تواند بود : الا ماشاء ۵ فافهم و انظر حالک بعین ظاهرك

کما تنظر موت النبات حال كونها حيا وموت كونها ميتا حال كونها حيا ثم يبصر حيا هكذا وقد خلقكم اطوارا ٥ تا آنکه صدر صفة موت هر قرن را ۱: اختیار کرد بدین دستور اختیار کرده باشد لا غیر فافهم و کن من السالمین .



سؤال هر چه منم خواهم که ترا دریابم که تو عترت رسول چون توانی بود .
جواب سبق البیان الولد سرّ ابیه هر چه عجم است عترت عربست . فافهم و هر چه نقطه است عترت حرف است . چنانکه تا کاتب اول حرف ننویسد ؛ نقطه زیر وزیر او ننهد . فافهم هر چه بیان است عترت قرائت است . که تا قاری قرائت نکند . مبین بیان نکند . فافهم و هر چه نطق است عترت فصاحت است . که تا فصاحت نیاید نطق ظاهر نگردد . فافهم و هر چه تحت ثری است عترت فوق ثری است که اگر فوق ثری نباشد هیچ جای راتحت نسبت کرده نیاید . فافهم و هر چه نهار است عترت لیل است . که تا شب نرود روز نیاید . فافهم و هر چه نقطه ترابیه است . عترت نقطه مائیه است . که اگر حساب تحت ثری است یا فوق ثری که اول . آبست و نگاه (و آنگاه) خاك . و هر چه شخص آخر است عترت شخص اول خود است . فافهم و هر چه محمود است عترت محمد است و هر چه ۴ نقطه است عتره ۳ نقطه است فافهم و هر چه ۸ است عترت ۷ است فافهم و هر چه ۱۵ است عترت ۱۴ است و هر چه ۱۲ است عترت ط است فافهم و هر چه ۴۰۴ است عترت ۱۲ است فافهم و هر چه ۳۰۲ است عتره ۲۸ . است فافهم و هر چه ۴ ل^(۱) است عتره ۵ . است فافهم و هر چه ل^(۱) ط عتره ۲۷ است و هر چه ۱: است عتره ط ط است فافهم و هر چه صورت است عتره معناست . فافهم و هر چه خلق است . عتره حق است . فافهم و هر چه عامی است عتره امی است . فافهم و هر چه ساده است عتره سید است . فافهم و هر چه رخ است عتره زلف است . فافهم و هر چه ظاهر است عتره باطن است . فافهم و هر چه آخر است عتره اول است . فافهم اینست يك کرشمه شخص آخر را از اثبات عتره شخص اول خود اما چنان باید دید که آنچه ۲۸ است و آنچه ۳۳ . است و آنچه ۵ است و آنچه ۲۷ است جمله گواه این اثبات آمده اند که اگر نه

۱ - این حرف بصورت خاصی نوشته شده و با « ل » های دیگر این متن فرق دارد .

گویند از بود خودی خود نابود آیند : که هرگز ایشان را ظهور نیاید که اسم و رسم ایشان نیز از کتم عدم که بود محمود است نابود آید : تا مقرر آید که هر که آخر آمد عتره اول خود تواند که بیاید . کماترا دانیال . من آدم . وادریس . من دانیال . و ابراهیم . من ادريس . و موسی . من ابراهیم . و عیسی . من موسی . و محمد من عیسی . و محمود من محمد . و کماتنظر . الکلام . من الکلمات . و الکلمه . من الکلام . و الحرف . من کلمه . و النقطة . من حرف . و کماتشاهد . من قلم ل من اول من ل و ه من ل و کماتقشع المغرب من عتره المشرق والشمس من عتره القمر . فافهم تا عتره را دیده باشی . قل کل يعمل علی شاکلته . الولد سراییه . ولانکن من الجاهلین : تا آنچنانکه بگواهی **طه** محمد را قمر لیلۀ بدر یافته . بگواهی محمد شمس مغربی را و محمود ثروی را و همین قرآن را و یوم آخر را و اقامت میزان را . و برج عقرب را . و سنۀ ثمانیه را . و ظهور ۴ نقطۀ ساعت را . و بروز واحد را . و حساب کلیات را . و نطق حرف **ضاد** را . و اظهار عهدنامه جملہ را . و ظهور آدم آخر را . و ظهور نقطۀ حجر الاسود را . و ظهور آخر شخص اثناعشر را . و رؤیت الله را . و ظاهر شدن کتاب نفس ه را که مفاتیح غیب است . و هر آن چیز را که باسان شخص وسط و ز شخص آخر و ظهور او املا شده است . که اکنون سجل کرده میشود . و ریاضات و عصیان را : و جملہ هر چه خورده اند . و هر چه برده اند . و هر چه گفته اند . و هر چه شنوده اند . جملہ بدقتر برده میشود . و از داستان خلاف و مختلف حشر و نشر کرده میآید . تا بعد از این بجز يك خلیفۀ خلف واحد لا غیر را ظهور نباشد . و بجز آن يك خلیفۀ خلف بواحدیت نفس خویش باقی نباشد . تا آن وجه مطلق ماند که غیر او نماند : که جملہ بنفس او باقی مانند ه این ظهور را که نیز او [را] نام بنزد عرب و عجم محمود آمده است . و به پسیخانی منسوب آمده و از تحت ثری که دارالمرز گیلان است ظهور کرده که آنکه گیل باد ^(۱) میگویند عبارت از نفس اوست که جملہ انفس بکیل او پیموده آمده است . که بنزد جملہ بادل سلامت اوست . و از بیت المقدس بعد از آنکه دور هفت اقلیم کرده است عاقبت آن اول دور را که ارض دارالمرز است بآخر که ارض دارالمرز است باز آورده است . و بمحروسۀ ارض مبارك که استر اباد است . ظاهر آمده که از هجرت نبویه

۱ - گیلوا (گیل باد) نام یکی از بادهای گیلان و مازندران است که ازوش آن ابرها

بعد از ۱۸: راست ۴. بگذشته بل بدان عهده نامهٔ اولین و آخرین و دستور کمال و نقصان جمله را: سجده کرده و هر چه برده و خورده و آورده و نموده و گفته و شنوده و آنها را که عکس گفته و شنوده و دیده و دانسته اند و دانسته را دیده و آنها را که عکس مذکور اند بمکتب خانه نفس ۵ کتابت آغاز کرده و از نبی امی که فرزند اربعه عشر بود کتابی عجمی که فرزند اربعه عشر نیست آمده. و از نفس او متنفس آمده و از فصاحت او ناطق آمده. و از نطق خود جمله اولین و آخرین را بلا واسطه و لارین (لاریب (۱)) و لاحجاب بعرضات بیاض ظاهر کرده. که تا جمله از و عربان و بی حجاب آمده اند. و از آنکه بی حجاب آمده اند. از حقیقت نفس خویش بی شرم آمده اند. و از آنکه بیشرم آمده اند. الله آمده اند. و از الله که بی شرم است لا ابالی آمده. تا این امل از زبان محمد کرده باشد بنفس محمود که لوح محفوظ کنایه ازوست. و الله لا یتحیی من الحق. که جمله صور اولین و آخرین خط و سطور او آمده اند که جمله از آن ید قدیر او ظاهر شده آمده اند. که قبل از ظهور او که ناطق بنقطه ضاد است هیچ از کن غیب خود ظاهر نیامده اند تا مقرر گردد که ترا ان سترون ربکم كما ترون القمر ليلة البدر. محقق باید دید و آن کما را کاف تحقیق یافت: و آنچنانکه آشکارا واضح و لایح محمد را که بدر است بی حجاب دیدی محمود را که شمس است که رب کنایه ازوست بی حجاب همچو سنگ سیه دید. تا تو از ضو و نور و شعاع آفتاب شرمگین و حیا زده نیایی. و روی شیب نمایی. بل تو آن آفتاب پر ضو را همچو سنگ سیاه بی حجاب دریابی. و از آن یافت او بیشرم آیی. تا الله لا ابالی آیی. تا بکل فعال محمود آمده باشی. و جمله اولیات را بمحمود که نفس لا یتحیی است آخر کرده و بنوعی آخر کرده که هرگز آن آخر را آخر کردن نباشد. تا گفته گردی که مالک يوم الدين ایاک نعبد و ایاک نستعین. تا هرگاه که تو از شرمساری خود (خود (۱)) پرده عزت خود دری و بترك سجاده و تسبیح و مسواک و شانه و آن صوفیگری خود گفته و ستر جمله عورات ترا که باطن تست پرده دریده بعرضات ظهور بیایی. تو مفرد آمده باشی تا نام تو مفرد قلندر برهنه عجمی خوان باشد. تا هر چند که تو کتابی باشی اما ترا گویند بیشرم و لا ابالی است که کتابی آمده است. تا تو از برهنگی مفرد آمده باشی. و از مفرد قلندر آمده. و از قلندری لا ابالی آمده. و تو لا ابالی بیشرم آمده. و از بیشرمی خود. الله لا ابالی آمده. تا آنکه در توریة گفته آمد که الله فردا چنان

بخندد که چهار دندان نواجد او پیدا شود . و آن خنده الله فردایی و ظهور ۴ دندان او
 بجز این بیشرمی امروزه ترا دیگر هیچ چیزی را خبر داده نشده است . که اکنون قلندر
 مفرد کتابی آمده [ای] . و هیچ شرمی نداری که خود از خود پرده عزت میطلبی . و چنان
 لاابالی آمده [ای] که خواهی که خود با خود دویی تا خود خود را غالب و مغلوب و طالب
 و مطلوب و فاعل و مفعول بنامی و بگویی که آن محمد و این محمود که جمله از غایت بیشرمی
 خود با خود دویی پیدا کرده [ای] که خواهی که آن شرمساری خود را بخود که غیر او
 نتواند بود بیوشم . و بگویم اینک خلف آنکه سلف هاش (حاش) لله هر چه تویی محمودی
 و محمود آب و خاک و باد و آتش ؛ و ایشان واحد ؛ و واحد آدم ؛ و آدم محمد ؛ و محمد
 حق ؛ و حق الله ؛ و الله واحد ؛ و واحد آب و خاک و باد و آتش ؛ که ترا نمیشود
 که تو اکنون که مفرد قلندر کتابی آمده باشی تا عجمی بیاموزی ؛ و از عجمی گردی
 خود بکل فعال محمود آبی تو برهنه نشوی . و خلعت صوفیانه را نهی ؛ و از غایت بیشرمی
 که تو آمده باشی که مرا لسان عجمی میباید آموخت تا من به بهشت در روم ؛ پس هرگاه
 که ترا اراده دخول بهشت باشد نه که ترا برهنه باید شد و جمله خلعت بشری از سر بدر
 کرد تا تو لایق دخول بهشت توانی شد . و هیچ ندانی تا تو بیشرم نیایی ترا برهنه شدن ممکن
 نیست . تا دیگر بار تو از کلیت تو عترت نپرسی تا ترا چنین شرمسارت نکنند . و ترا آنچنانکه
 تو آمده [ای] بتو نمایند . که هم تراست که ستر نگاه باید داشت . که اول چنین گویی
 و باز بیایی سر و ستر پوشی کنی . همانا که چنین شرمسارت کنند . که هیچ شرمی بتو
 نماند که مثل نقطه بی ستر آبی . که بستر و حرمت خود در سر عترت خود کنی . چون تو
 گفتی که بغیر از الله نیست ؛ پس یکی را که دو بودن او محال باشد عترت از کجا آمد .
 که تو خواهی از برهنگی خود شرمسار نگردی ؛ و لایستهایی نیامده بهجت در روی ؛ و در آنجا
 نیز ستر آغاز کنی . و هیچ یاد نکنی که مافی الجنة الا الله ؛ فرموده تست که الله را که بجز
 او نیست حجاب بودن و بندگی کردن و در قید نابود ماندن روا نیست ؛ و مع هذا خود را
 حق مینامی و حق غنی مینامی و باز خود را بخود محتاج عجز پیدا میکنی ؛ و از خودی خود
 ناقص میآیی ؛ تا عتره خود که نیست و نخواهد بودن از خود میپرسی و شرمی نداری که
 تو خود از آن لاابالی آمده که غیر و ضد و ند و مثل ترا نیست ؛ و بی شرمی لانظیری که

شرم وستر و حجاب که غیر از تو باید که باشد ترا بودن محال است . و چنان از ظهور خود
 شرمساری که خواهی که کبر و عظمت را که نفس تویی تست حجاب خود که غیر از تو تواند
 بود بسازی : و باز در پرده عزت که نفس تویی تو است : خود بخود نهان گردی : البته نکنی
 چنان تا چنینت نکنند : انت حرف . و محمد حرف . و الله حرف . و محمود حرف : : و الخلق
 و العترة حرف : و الاول و الآخر حرف : و الكل و الجزء حرف : و ان شیت لا غیر الا
 حرف : و ان شیت لا حرف الا نقطه : و ان شیت لا نقطة الا واحد : و ان شیت لا واحد
 الا محمود : او محمد : او آدم : او ابراهیم : و محمد : و محمود : تا فثم وجه الله یادت باشد . و الله
 لا غیر الا الله . و لا اله الا انا . و من یطع الرسول فقد اطاع الله . و من رآنی فقد رای الحق . و لاحق
 الا الله . و غیرهم هر چه از این قبیل گفته و فرموده تست یادت باشد تا شرمی که نداری
 از خود دیگر باره نیز خود بخود شرمساری محجوب و مخجل نیایی و خود را نگویی که من
 بنده توام که تو مرا رحم خواهی کرد که تو خود را رحم بکنی و بندگی غیری که نیست
 و نخواهد بود نکنی تا تو خود را بخود رحیم گشته باشی و از رحیم الله آمده تا گویی هاء
 لاء (هولاء) فی الجنة و لا ابالی و هاء لاء فی النار و لا ابالی اینست بیان عترة ترا بنفس لا غیر
 تو فافهم و تأمل فانظر ماذا [ا] تری و لا تکن من الجاهلین الامانة الامانة اصل امانت من الایمان
 و الایمان حق و الحق هو الله و الله غالب علی کل امره انه هو السميع العليم اکنون تو که
 حق آمدی چه جای قید فش و دستار و سجاده و مسواک و طیلسان و کیسو است واری
 که چنین آمدی چه جای مفردیت است واری که مفرد آمدی چه جای قیود معجزات
 و کرامات و طامانست و هر چند چنین آمدی چرا خود را کامل گفתי واری که کامل آمدی
 چه جای بندگی و تعبد و خوف و ترس و غم نار و جنت است و هر چند بنده آمده [ای]
 خود را حق چون یافتی تا گفתי که من حق ام واری که حق بودی چرا مقید واسطه شدی
 و تا در بند واسطه ماندی و هر چند مقید واسطه گشتی روی بیک طرف چرا کردی و مع هذا
 گفתי که بهر روی که روی آورند ترا ببینند تا جمله محابا ترایگانه بر خود فزودی و از تعلیم
 عجمی انحراف کردی تا اکنون بقید عترة خواهی که مقید آبی هر چه توی از آن حق
 توانی آمد که محتدا ربعه آبی تا واحد لا غیر آمده باشی تا خلافت عرب و عجم ترا سزا باشد
 و تو از جمله قیود و خطوط و از جمله سجود و قنوط منزله آبی من رأی فقد رأى الحق

و نگاه زمان علی دو (در (۱)) جنت توانی شد که مثل علی عربی عجمی دانسته باشی تا او و تو بواسطه عجمی هر دو اهل جنت آیند و بجنت الله آیند تا بکل فعال فاعل آمده باشند والسلام.

سؤال زدنی ایضاً اطلع بما وجب لنا انك لا تخلف الميعاد .

جواب هر چه آتش است مفردی است که باد به نسبت با او مرکب باشد . و هر چه باد است مفردی است که آب به نسبت با او مرکب باشد . و هر چه آب است مفردی است که خاک به نسبت با او مرکب . فافهم السلام و هر چه خاک است مفردی که نباتات که آب است بنسبت با او مرکب باشد . و هر چه نباتات است مفردی است که حیوان که باد است بنسبت با او مرکب باشد . و هر چه حیوان است مفردی است که انسان که آتش است بنسبت با او مرکب باشد . و هر چه انسان است مفردی است که آدم که خاک است بنسبت با او مرکب باشد . تا ترا بدین دور جمله مفردات و مرکبات مرتب و مرتل مرهی (؟) و مشخص دیده آید و دیده آید که ترا در جمله اطوار و ادوار مرکبات و مفردات که نفس تو است اول و آخر تو کدام شخص است ؟ و تحمل جمله بر تو فرض چرا آمده است ؟ و تو آدم چرا شامل و جامع جمله آمده ؟ فافهم

سؤال زدنی ایضاً اللهم يا قاضي الحاجات ومجيب الدعوات ومنزل البركات .

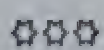
جواب اللهم ترا باید بدانی که آتش که دست تو بسوزد از آن دست ترا بسوزد . که ضد خود را که آبست در قید ترکیب دیده است که خود که مفرد است مطلق او آمده است که انتقام ضدیت خود می خواهد که با او بگذراند و آب و یخ و ثلج و الغرض هر چه باز است (باز دست (۱)) و پای ترا بسوزد زیرا که خون را که آتش است و ضد خود است در قید ترکیب دیده است و خود که مفرد است مطلق او آمده خواهد که بجزویت نفس خویش انتقام نفس خود را از او بخواهد که ضد خودی خود است و باد قابل آن هست که بارد آید و قابل آن هست که حار آید و قابل آن هست که معتدل آید زیرا که آن مطلقیت و فردیت که اوشان (ایشان) راهست باد را نتواند بود و از آنکه مرکب منقلب آمده است قوت او

در تأثیر اضداد قوی نتواند بود: زیرا که او در آتش جزو محروره خود را مییابد. و در آب جزو مبروده هلینه خود را مییابد. و ازینجهت بدیشان تا چون باشد که طبع ایشان موافق او باستوای حال نیاید که او بدیشان ضدیت آغاز کند و اگر موافق آید خود مقرر که هر دو جزو موافق او آیند که او بدیشان و ایشان بدو مؤثر نیایند و انتقام از نفس یکدیگر نخواهند اما اگر باد که مطلق مرکب است بضدیت خاک غلبه آغاز کند رواهست که بکند. و بنفیس نو که خاک است خشک خواهد بود یا خنک که هر دو با باد مفرد مطلق مخالف است مخالفت بنماید و بضد خاک بیاید تا آن برودت و یبوست مطبوعه ترا محرور و ملین کند که از آن تأثیرات نفس ترا معلول و موجوع سازد که ترا بواسطه او مثل او مفرد و متجری و مطلق و لاقید شدن لازم آید. تا گویند فلان بیمار بمرد که آن موت و مرض و علت و صحت آن مرکبات که بمراتب مذکور ذکر رفت برای تأثیر این مفردات خود تواند بود که طفلان نابالغ و آمر و حاکم مرکبات اند. که چنان بنفیس مرکبات مطبوع و لطیف آمده اند که مرکب را از دست تفرقه و تشویش هست که دست منع و ارتداد نیست و این تصرف مفردات را بنفیس مرکبات برای آنست که هر چه مفرد است در مرکب جزوی را جنس خویش مییابد و جزوی را ضد خویش مییابد همانا که بواسطه آن جزو که جنس است بمركب دخل میکند و آن جزوی که ضداست انتقام میخواهد فافهم که آخر بسببی ازین طفلان دون البلوغ موزی تو مرکب را باختیار خود که تراست که طفلان شما بوده اند نقل مکان مرکب مربع باید کرد. و بواسطه مفردان خود که طفلان لا ینفک شما اند مدتی همچو طفلان واری مفرد مطلق شدن تا اوشان (ایشان) نیز بتدریج همچو شما بنفیس مرکب شما آیند: و باز مثل شما آدم مکمل و عالم مرکب و صاحب ترتیب مجموع و مشخص و مجسم آیند. تا بدان دونی و مفردی نمانند که آخر آدم آیند فافهم.



سؤال آن چه اشارت است که فرموده شده است که الله ذریات آدم را دو گروه کرد و گفت که هاء ولاء (هولاء) فی الجنة و لا ابالی و هاء ولاء فی النار و لا ابالی الله را لا ابالی شدن چون باشد.

جواب هرگاه که آدم که ۴ نقطه است خلف محتد که ۴ نقطه است ظاهر شده باشد بل بدل محتد اول آمده باشد که **ا ل ل ه** است همانا که لا بوفق **ش ر ک** الله آدم الله آدم الله الله آدم آمده باشد ه فهو واحد لا شریک له . و صمد لانظیر لها . لیس کمثله شی و هو السميع البصیر :: و هرگاه که مقرر شد که آدم که محتد اربعه است :: الله آمده است که محتد اربعه است و محتد اربعه :: که آدم است محتد واحد :: آمده که الله است :: همانا که جمله همان یک محتد واحد لا غیر باشد که آمده باشد :: و میآید و خواهد آمد :: ابدی ازلی سرمدی قدیمی . لا شریک له . پس هرگاه که الله الله آمده باشد که بغیر از خود که واحد است :: نیامده باشد پس کمی او از کدام شخص نامحمود لا غیر باشد که او را از آن شخص با کی باشد ه تا مقرر دیده آید که الله را لا ابالی آمدن بغیر از آنکه آدم کلیت خود را بیابد و آن کلیت خودی خود را لا شریک ابدی ازلی سرمدی بکل ظهور بواحدیت نفس واحد خویش واحد آمده بیابد حتی که ناطق لمن الملك اليوم خود را بیابد نتواند بود و نشاید که باشد . تا آدم خود بنفس خویش دیده آید که بغیر از خود که بوده ام و هستم و خواهم بود خود را بوجدانیت خویش که محتد اربعه ام شریک . و وزیر . و نظایرونند . و مثل . و کفو . بود . نیست و نیست که نیست که خودم که اول . و آخر . و ظاهر . و باطن . واحد آمده ام :: بل بنفس ازل . و ابد . و سرمد . سایر خودم که بغیر از خود نیست تا هرگاه که آدم بچنین کلیت ظهور کند :: و از آن ظهور بواحدیت نفس واحد خویش بروز کند ه همانا که خود را کنایه کند که الله لا ابالی آمده است :: یعنی از جمله خوف . و وهم . و شک . و شرک . و شبهه . و ضد . و ند . و کفو . مطلق لانظیر آمده است ه که آمده ام لا الله الا هو الیه المصیر ه .



سؤال هرچه منم نمیدانم که این چه ظهور است که بر من بارز است و این چه نطق است که بر من حاجز است زدنی ایضاحاً یا ابوالمریم .

جواب هرچه آب و خاک و باد و آتش اند هرچند از روی تقدیم آباء مرکبه اند اما صور مرکبه از روی کمال آبای مفردة مذکوره قدیم اند :: فافهم تا مرکبات از روی تقدم اولاد متحمل ایشان باشند :: و مفردات از روی کمال و ترکیب اولاد مطلق بی تحمل ایشان

باشند . تا صدر صفة ازینجهت . ولدت امی اباها فرموده بوده باشد چون مرکب مفرد را که آب مرکب است بیان کند اعنی ظاهر کند همانا که مادر باشد که پدر خود که ولد است والدہ او آمده باشد :: فافهم تامقرر گردد که هر چه مفردات اند لطیف اجزای طفیلہ (طفلیہ) (۱) شما اند که شما را آنچنانکه نگاه داشت خود فرض است از برای نفس خود نگاه داشت ایشان نیز فرض است که اگر از روی شرافت خود گویند ایشان طفلان جزوی منك لا ینفک شما اند : و اگر از روی تقدم گویند ایشان هم آباء قدیمہ شما اند اکنون ناقابل آمده اند . شما را به نسبت با شما که مرکب اند بجمیع مایحتاج ایشان قابل آمده اند . نگاه داشت ایشان برای نفس خود بنفس ایشان واجب است که بکنند تا ترا بر الوالدین و رضاجستن مادر و پدر یاد باشد : فافهم که من جمیع الوجہ شما را که مرکب اند از برای قرار نفس خود بحال ایشان مرعی گشتن و ایشان را از برای نفس خویش بنفس ایشان گوش و هوش داشتن واجب است البته البته . فافهم بما قلنا .



سؤال آن چه اشارت است که مروی است که باید که امام آخر زمان را تیغ اثر نکند .

جواب فهو مؤثر علی کل شی مقرر که هر چه تیغ است کنایه از زبان تواند بود . و هر جا صورت تیغ دیده آید صورت زبان است که دیده میآید . لا غیر زیرا که تو هیچ تیغ ندیدی که او بشکل مشکل لسان نیامد . کما تر الصیف (السيف) بالنسبت الی اللسان که طوله و عرضه . و هیچ حربہ نیافتی که سنان : را لسان :: کنایه نکرد . و هیچ سنان نیافتی که او ترکیب آب و خاک و باد و آتش نیامد . که او صورت لسان نیامد . و هیچ آب و خاک و باد و آتش نیافتی که او صورت لسان نیامد . و تو هیچ سنان در نیافتی که او از متحد اربعه (چهار عنصر) نبود . و هیچ لسان ندیدی که او صورت متحد نیامد و تو هیچ سنان نیافتی که او بجلود و لحوم جراحت نکرد . و هیچ لسان ندیدی که او بقلب و کبد گذر نمود . و تو هیچ جراحت سنان ندیدی که آخر بصلاح نیامد . و تو هیچ جروح لسان ندیدی که آخر بالتیام آمده . و تو هیچ حروف متفاوت لسان ندیدی که جمله یک نفس مصور نیامد سنان پس من

جميع الوجه مقرر شد که آن س ن ا ن نیامد الا نفس ل س ا ن فافهم ولا تکن من الغافلین :
 و تو این جمله حروف متفاوت را که ل س ا ن اند نیافتی الا یک نفس محتمد مطلق مربع مرکب
 لا غیر :: و تو آن نفس واحد مرکب محتمد لا غیر را نیافتی الا صورت صاحب زمان آخر . که
 لسان کنایه ازوست و ناطق بدان لسان که نفس سنان واقع است . خود اوست . که جمله سن
 و سنین . و جمله صور اولین و آخرین . و جمله السنه و اعصاب . و جمله جروح و جنایات .
 و جمله آلات ضروریات . خود نفس مکرر او تواند بود . لا غیر زیرا که چون او مبین صورت
 محتمد واحد مطلق آمد . و جمله صور تکرار آن محتمد واحد مصور محمود آمدند . و او خود بنفس
 خویش لسان آمد و لسان که ۴ نقطه لا غیر است نفس سنان آمد و نفس جمله کلیات آمد پس
 همانا که جمله لسان واحد او آمدند که بغیر ازو نیامد . و او مطبوع بر آن نیامد که نفس
 خودی خود را مجروح کند پس غیر او کدام آمد که او از آن نامحود غیر او از تأثیر و الم
 او مجروح آید هاش (حاش) لله هرگاه که جمله را نفس واحد خود اثبات کند . و آن نفس
 واحد را لسان اثبات کند . هر آینه آن سنان را که قصد جراحت او کرده است اول غیر او
 باید . آمد و آنگاه الم بدان نفس که غیر خود است رسانید و . چون غیر او آمدن محال باشد .
 همانا که از آن غیر که نیامده است و نمی آید . و نخواهد آمد . الم دیدن محال باشد . و محال
 باشد که محال باشد . پس چون او کلیات را نفس خود اثبات کرد همانا که از الم غیر خود
 و از اثرات و ضرب غیر خود معصوم آمد . و الباقی انشاء (ان شاء) یهلك بنفسه . یهلك
 و انشاء (ان شاء) یهلك عن نفسه یهلك . انشاء يموت بنفسه يموت . انشاء يموت من نفسه
 يموت . و انشاء تقتل بنفسه . و يقتل . و انشاء (ان شاء) يخرج في نفسه يخرج . هرگاه
 که امام کلیات را واحد بنماید . و خود را نفس آن واحد بنماید . جمله از طلب آن غیر که
 بجز واحدیت اوست تا بدو معارضه فرمایند عاجز میشوند و ایشان را از برای عجز قتل
 و الم او بغیر ازو باید پیدا کرد و این ممکن نیست پس به او چه زنند که غیر او باشد تا اثر کند
 فافهم ضعف منه الطالب و المطلوب :: و ما قدر الله حق قدره :: فهو على كل شي
 قدير :: الف فافهم ولا تکن من الکافرین :

سؤال ترا چونست که تو هرچه گویی و بیان کنی و هرچه نمایی و ستایش کنی و هرچه یابی و اثبات کنی جمله خود راست که اثبات میکنی و حمد میکنی و بیان میکنی این برای چیست البیان .

جواب خرّ و اله سجدا . هرگاه که تو سایل که نفس منی من توانی بود . و چاره نیست که نفس منی من توانی بود . بغیر از مرا که محمّد مذکور و بعجمی آب و خاک و باد و آتش . و عربی مخلوق مطلق ام . و واحد لاشریک ام . تو پیدا کنی و بمن بنمایی یا خبر کنی که از اولین و آخرین که بودند و هستند و خواهند (خواهند) (۱) بود هیچ احدی بغیر ازین دیده است . و نموده است . و یا خود حمد گفته است . و ستایش کرده است . و یا خود دیده است . و عبادت کرده است . و یا خود وعده کرده است . و یا خود خبر شنوده است . و ذا کر او گشته است . و اظهار و بیان او کرده است . تو سایل بمن بنمایی من خود از خود که محمود و محمّد مخلوقم . بیزار شوم و نامحمود آیم و بمحمودیت خود کافر گردم و بدست آن محمود توبه کنم . و بعد ازین هرچه گویم و ستایم . و هرچه خوانم و نمایم . و هرچه پویم و فزایم . او را گویم و او را ستایم . و حمد او گویم . و بدو گروم . الی یوم القيامة لاریب فیه . و اگر نه من که محمود مخلوق باشم . و محمّد مذکور باشم . و بغیر از من محال و لاممکن و بی محال باشد پس مرا که محمود مخلوق واحد لاغیرم . نستایم و حمد نگویم . و اثبات نکنم دیگر کرا کنم و با که گویم و بحمد و ذکر و ستایش کدام نامحمود غیر که نیست و نبوده است . و نخواهد بود . مشغول گردم . بکره تو سایل بنمای الخبر . و معینا اگر توائبات کنی که جمله اولین و آخرین از اولیا و انبیا و کافر و مسلمان و آتش پرست و بت پرست و ستاره پرست و آفتاب پرست . هر که تو دانی و بینی . و خبر آن شنوده باشی . و میشنوی و بتو بگویند و یا تو خود بدانی که جمله بغیر از من بوده اند . و بغیر از من مرا حمد و وصف و ذکر و عبادت و طاعت و ستایش کرده اند . و خواهند کرد که آن مذکور محمود معبود ایشان . بغیر از من که محمّد واحد و محمود موحد و صورت آخر و شخص ظاهر و بعجمی آب و خاک و باد و آتش . و عربی رب العالمین . و غنی عن العالمین . و واحد قهار . والله متعال . و صورت ذوالجلال . و شخص لازوال . و موجود لامثال . و غیر هم ام هر چه گفته اند بجز من احدی دیگر را گفته اند و از احدی دیگر خبر داده اند . و از احدی

دیگر نموده اند . همانا که من که محمّد واحد و محمود مخلوق ام بدو بگروم . اما بشرطی که توان
نامحمود غیر را که غیر از من که محمّد بمن بنمایی . و اگر نه همانا که محمود برای آن محمود
آمده است . که جمله اولین و آخرین که بود او بی اوست حامد کلیه خویش که محمود آمده
است آمده اند . بل او حامد نفس لاغیر خویش آمده است . و میآید و خواهد آمد لا اله الا
الیه المصیر . و الیه یرجع الامر کله :: تا نوسایل دانسته آیی که هر که خود را غایب می بیند
باید که حمد و ثنا و ستایش او را واجب نفس خویش داند . و هر که بدو حاضر است باید
که حضور و شکر و امانت را واجب نفس خویش یابد . سبحانه هو الغنی ان عندکم من سلطان
غیره فانوابه ان کنتم من الصادقین هذا بلاغ للناس و هدی و موعظة للعالمین فاستعینوا به
و انیبوا الیه فلعلکم ترحمون .

سؤال اگر از متأخران این فنون را و امینان این عیون را بدارالقضاء دنیه
احتیاج شود چگونه حکم ایشان واجب نفس ایشان تواند بود .
جواب فکیف یتفق الخلاف بالنقطه وهی صالحة هرگز باهل نقطه خلاف واقع
شدن نیست البته البته زیرا که خلاف لازمه حقد و حسد و کینه و غرض و تفاریق و ناراستی
تواند بود که این جمله از نقطه ممنوع است :: زیرا که نفس مخالف بنقطه که خلف جمله خلفا
است . صادق آمدن محال است :: اما اگر مدعی را با مدعی دیگر خلاف را یا مدعی دیگر
خلاف افتد باید که شخص صالح واسطه صلح ایشان گردد نوعی کند که شخص صالحین
بنفس صالح واحد آیند . تا جمله یک نفس صالح آیند که ۴ نقطه واحد لاغیر تواند بود تا آن
اضداد مفروعه باشد که باصل که ۴ نقطه ص الح :: رجوع شده آید تا گوید ادخلواها
بسلام :: ذلك يوم الخلود :: و گوید فی نساها یغنیا عنهما من الله :: شیئا : فقل فقیل ادخلوا
نار (۱) : مع الداخلین : تادارالقضاء این احکام باطالحن دینی بغیر از این احکام مذکور
نباشد . سلم سلم .

۱ - چنین است در متن و آیه دهم سوره شصت و ششم (سوره تحریم) قرآن اینست :
« ضرب الله مثلا للذین کفروا امرات نوح و امرات لوط کانتا تحت عبدین من عبادنا صالحین فخانتاهما
فلم یغنیا عنهما من الله شیئا و قیل ادخلا النار مع الداخلین . »

سؤال آنکه گفته شده است که در نشاء ثانی جمله اموات را بعضی را حشر بحفره و در که ونیران خواهد شد : و بعضی را بدرجه و روضه و جنان : : تواند که باشد آنچه وجه اعلام این علم است از کجا به ثبوت آمده است البیان تا احدی این خبر خود نارسیده را و سرآمد خود نشده را داده است .

جواب لكل شخص علم ولكل علم سر و يعلم به ما تقدم من نفسه و ما تأخر عالم الغیب والشهادة الكبير المتعال : : هر چه این علم است بنزد هر کس تواند بود که او علم اولین و آخرین بنفس خود که لوح محفوظ کنایه ازوست دیده باشد : : و بتکرار بدان لوح مطالعه کرده : : فافهم و علم این رضوان ونیران مذکور بحشر اخروی چنان تواند بود که هر يك ازین کاملان مرسل چون درین عالم متحد آباد نظر کرده اند و بوقوف و طلوع جمله منظورات خود که عبارت از صور كل عوالم است مطلع گشته اند و جمله غیوب را در آن مطلع مطالعه کرده تا دیده اند که این جمله يك شخص متحد لاغیر است که پشت و روی او هر دو یکی است . که آن یکی را دیدن جمله را دیدن است که چاره نیست که آن جمله را دیدن یکی دیدن باید که باشد . و معینا دیدند که هر گاه که ریاحین یا بقول یا ترب یا سیر کشته شود و یا غیر او هر جنسی از اثمار و هر نوعی از اشجار که يك نوع از آن اشجار آدم و آدمی تواند بود کشته شود : : از اول تا آخر اگر هزار بار برود و باز بروید و باز بروید و باز بروید و باز بروید که جمله نبت او بمقتضای طبایع و خواص اصلی او تواند بود که در اول انشا بوده باشد : : الا ماشاء الله که در این جمله اطوار و ادوار که اوراست او بهمان طبع و خواص اولیه خویش تواند که مکرر آید لاغیر : : فافهم و تأمل پس چون بنهج مذکور صور جمله بنظر ایشان منظور آمدند و مع استظهار مقتضیات و مطلوبات نفس خویش آمدند همانا که ایشان دیدند و از آن رؤیت نظرانی از عواقب ایشان که غیب و غیب الغیوب ایشان بود خبر دادند تا جمله جنانی : : ونیرانی : : را نشان کردند و آنچه سرآمد ایشان بود و آنچه خواست که بر سر ایشان بیاید از نفس ایشان بمقتضای علم و طبایع و خواص ایشان بدیشان عرض کردند : : بل بتکرار آن عواقب و اوایل ایشان را بدیشان تقریر و تجریر کردند : : حتی فرمودند که يموت الرجل على ما عاش عليه و يحشره على ما عليه مات : : و فرمودند که المرء مع من احبه : : فيبقى اولئك مع محبوبهم : : و غیرهم اکثر من ان تحصی بچندین جا خبر چنین از عواقب و اواخر ایشان دادند : : و این حال واجبی را چنین معلوم کردند که هر که را دیدند که صورت او مطبوع بشر و فسق و فساد

و غیر هم هر چه بنا به بیحضوری و ضرر و مشقت و ذل و عناد است : اورا مثل نوته (بوتۀ؟) شوکی یافتند و مقرر دیدند که اگر هزار بار نوته شوک را بارض هر چه قابل تر بکارند آنکه بروید همان شوک پر خار خواهد رست که بیک ذره از اصل مطبوع خود و از اختصاص اصلی خود تغیر نکرده خواهد که در جمله کرات بظهور آید : که نتاج الانسان من الانسان : و الحيوان من الحيوان : و كل شیء ترا فرعه ترا عین اصل : : و كل شخص يعمل على شاكلته . تا مقرر دیدند که هر چه نامطبوع و نامحمود و بی سعادت آمده است حفرة من حفر النيران آمده است : که روضة من رياض الجنة نیامده است : چون دیدند که هر چه جنت است جای سعادت است . که اشقیا نیست ۱۱ و هر چه نار است جای طالح است که صالح نیست : و هر چه جنت است جای محمود مطبوع است . که نامطبوع و نامحمود نیست : و معذلك دیدند که جمله هر چه ظاهر است و ظاهر بوده است و خواهد بود بدین دو خواص و طبایع که محمود . و نامحمود : است مصور آمده اند ازین رؤیت که هر کرا محمود آمد بشارت جنائی دادند : : تا فرمودند یوم يحشر (نحشر) المتقين الى الرحمن و فدا : چون تقوی را مطبوع و محمود دیدند برحمن که جنت است و ظهور شفقت و مرحمت و مکرمت و حضور است نسبت کردند . تا گفتند که ایشان از اهل روضات و اهل جنان اند : و آن دیگر را که دون و خوار و نحس و نامحمود یافتند : که از حضور که جنت عبارت ازوست دون و دور آمده یافتند : تا فرمودند که این شخص نامحمود از اهل نيران است : و فرمودند که نسوق المجرمين الى جهنم و ردا : انهم حسب جهنم انتم لها و اردون : چون ایشان را باین نهج مذکور مشهور یافتند : همانا که به بیحضوری محشور یافتند : تا حشر جمله اجساد را بچنین تفحیص و تفیش (تفتیش (۲)) و تفتین فاش و لاحجاب یافتند : و خبر حشر جمله را فرداً فرداً آنچنانکه بنفس جمله واقع بود بجمله نمودند : و اگر نمودند آخر خبر واقعی دادند : تا فرموده آمد که سأل سائلٌ بعذاب واقع للكافرين ليس له واقع من الله : و فرموده آمد يعرف المجرمون بسيماهم : و فرموده آمد تعرفهم بسيماهم : و فرموده آمد سيماهم في وجوههم من اثر الجود : حتی که ایشان تاحدی از طبایع و خواص این دنیه بنفس دنیه رسیدند و متصرف نفوس ایشان گشتند . تا که فرمودند که در وقت حشر عواقب دستها و پاها و جمله جوارح و اعضای شما بنزد صاحب محشر بگواهی خواهد : آمد یوم تشهد عليهم السنتهم و ایدیمهم و ارجلهم بما كانوا يكسبون : و فرمودند که

سر شما در آن محشر چنان افشا خواهد شد که شمارا هیچ مقسوم و معین نماند یوم تبلی السرایر فماله من قوة ولا ناصر . ومعذلك این خبر را که ایشان دادند اول بنفس ایشان این واقعات را دیدند و نگاه این خبر را غیب گونه بدیشان دادند : چون دیدند که از خود که شخص حاضریم نمیرسند : و خودشان را که بسرایر و ضمائر ایشان دانا و حاضریم نمیدانند : همانا که شخص آخر نیز تخویف دادند تا شاید که آخر او را برسند که غایب است و روی به بهبود خود بیارند و حضور خود را دریابند : تا مقرر گردد که آن خبر جنان و نیران که داده شده است چگونه داده شده است و این استخراج مبارك فال از کجا کرده آمده است : و چگونه این غیب بشهادت آمده است . تا جمله را طوعا و کرها بعبادت و طاعت آورده است . تا جمله از آن روز موعود موهوم مهموم آمده اند : و جمله را از آن بروز موهوم مغیب جگر خون گشته است بل بجای اشك خون از دیده ایشان سیلان کرده است : حتی زرتم المقابر : و استعینوا من سکانهما : تا بعد از آن که کیفیت یافت این دو نظر ناظر در بیان آمده باشد : يك ره اندیشه کن که آن صاحب نظر و آن کامل مبصر که جمله دنیه را از سر چنین دید بچنین قید و سلاسل مقید و مسلسل کرده است . چه شخص باشد و بکنه ستایش و حمد و ثناء او کدام شخص تواند که برسد فاعتبروا یا اولوالابصار : و فی انفسکم افلا تبصرون فافهم و تأمل ولا تکن من المقتیرین :



سؤال بعد از آنکه ایشان را ازین صورت که اکنون هستند تفرقه آغاز گردد : تا ایشان هریك را متوجه واحدیت خویش گشتن سینه نهد : که ایشان هریك متوجه اصل هیز (حیز ۱) خویش کردند تا چند مدت ایشان را بصورت دیگر حشر گردد البیان .

جواب هر چه ایشانند تا عظام رمیم را و تراب صمیم را در مضیق قبر ایشان توقف است ایشان در تقید اند باقی تو آن توقف و خلاص را خواه تا اربعین بین : و خواه در ثمانین : سواء اقل منها : او اکثر منه : که از آن دم که آفتاب مستوی الظل رخت بردارد و روح باسط الکف را بقبضه خود با خود قبض کند از آن وقت آغاز دور نشر ایشان تواند بود : تا دم انجام ایشان آخر ذره رمیم از مضیق قبر هبای منشور آمده بهوار رفتن باشد : فافهم

و السلام تا بعد ازین نشر صورت مرکب او را از نبات آغاز گردد : و اول خود را بصورت
 نبات حشر کند : تا چندین سال بعرضات نباتی از موت و حیات و ترکیب و تفرید و حشر
 و نشر و آغاز و انجام مرکب شده : و آن غروب و طلوع را طالع و غارب آمده بماند : تا
 کمثل الاول بتدریج و تأنی متوجه حیات حیوانی گشتن لازم نفس ایشان گردد : و چندین سال
 نیز بنهج مذکور ایشان بعرضات حیوانی محشور باشند : تا باز دایره را دور دهند و بصورت
 انسانی آدم آیند : و باز بعضی محمود : و بعضی مذموم آیند : و باز آن رخت مذمت و محمت
 خود را بنبات بازچینند : و بنهج اول کما بدأ کم اول مرة نعید کم و عذابہ علینا تا آن ازل
 بلاغایت و ابد بلانهایت که عبارت ازین آغاز و انجام محمت اربعه : باشد مر نفس او را بنفیس
 لاغیر او بنهج مذکور لاغیر که در بیاض آمد : فافهم و آنکه لازم نفس ایشان باشد فرموده
 شده است لابیّن فیہا احقابا : و خمّین الف سنہ : بعرضات عذاب توقف است خبر این
 آغاز و انجام مذکور است که داده آمده است که درجمله آغاز و انجام محمت مذکور بصورت
 مذموم و محمود دایر اند که بحشر و نشر ظاهر اند هر دو بعرضات بقاء لم یزل و لایزال مثل
 نفس خویش لابیّات و لانیّات آن بروح و راحت و روضات و رضوانات خویش مخلد و مأبد
 ظاهر : و این بحفره نیران و مغاطه خسران بلعن و ظلمت و تعذیب و ملالت باهر : تا
 از این رویت گفته آمد که ما را چندین ا : سال بعرضات قیامت باید ماند : و چندین ا : سال
 بعرضات قیامت بصراط ماند و چندین هزار سال بعذاب ماند که این جمله حق است و صدق
 است اما بدین نهج مذکور که گفته آمد تا این جمله توقفات که بدین مدت مدید هست و بوده
 است و خواهد بود الی یوم القیامة برای این یک روز و یک دم و یک لحظه دم آدمیه باشد که
 اکنون ظهور آن دم است که قیام مهدی آدم است : که آنچه از ازل لانیّات تا اکنون بوده است
 برای این بوده است تا امروز این دم و این جامعیت را در بایم (در باییم ؟) : که نفس واحد را
 مطلوب کل این جامعیت بیش نیست ۵ تا بهر که یافت خود را جزاء جمله توقفات ادوار خویش
 که ازل الازل با آغاز و انجام : گذرانیده است یافت و بمحمود مخلد و مأبد ماند : و ابدی
 و ازلی بکل فعال فاعل و لایزال محمود آمد : و محمود آمد که محمود آمد : نعم المولی و نعم
 النصیر ۵ و نعم اجر العاملين : سبحانه ربنا رب العزة عما یصفون . و سلام علینا و علی عباد الله
 الصالحین ۵ و آنکه اکنون آن آدم را از ازل لانیّات برای آن دم آمده بود و اینجمله ایوار

و شبگیر که عبارت از آغاز و انجام است که کنایه از ادوار سیر نباتی : و حیوانی : و جمادی .
و آدمی است : برای این دم کرده بود . و جمله ریاضات را صفای خود بامید این دم دیده بود .
و بجملة منازل و مسالك این دم را یاد کرده بود . و بدین دم نازش خود را دیده بود . و برای
این دم جمله داد گسترانیده بود . که و او یلا که از و بگذشت و سفینه را پیشگاه غلط آمد : و آن
سفینه بمحیط غرق آمد : که بعد ازین بادهاء آن سفینه را طلب منزل کردن بسی صعب و دشوار
خواهد بود و هر آن سعی که او از برای نزدیک شدن خود بکند آن منزل او را بقدر خود
دور از منزل بخواهد کرد : که دیگر آن بعد او را بمنزل خود قرب نخواهد آمد : الا ماشاء .
که بعد ازین جمله بامید مطلوب این آغاز و انجام را که هر گز انجام نخواهد بود سیر کنند
و مطلوب ایشان از ایشان گذشته باشد : تا آن چند هزار هزار سال راه صراط . و اقامت
قیامت : و عذاب لعنت : و طوق مشقت : و نار ظلمت : و قبر وحشت : و حفرة خساست :
و سرای نکبت : آن جمله بعد ازین ایشان را باشد . که خبر بعد ازین دم است که داده شده
است : که جمله بعد از امروز بر امید فردا معذب باشند : و آن فردا هر گز نیاید : که آن
عذاب ایشان هر گز از سر نیاید : تا گویند افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله . که صاحبان
جنت جواب گویند ان الله حرمها عليكم : تا بعد ازین بشارت عذاب الیم ایشان گویند یا لیتنی
كنت ترابا : و این نیز ایشان را میسر نشود که اهل محامد را بهر چه مراد ایشان باشد میسر
شود تا هر دو لازل و لاابد بدین دو دور محمود و نامحود ازلی و ابدی آیند سبحانه عما یصفون .
اما درین دوران که ایشان راست و درین توقفات عصرانی که ایشان راست یکن که محمود مذموم
گردد : لا تأمن من مكری و مذموم محمود آید : لا تقنطوا من رحمتی . و این بسعادت و شقاوت
هر يك را تعلق دارد . که هر يك را از ایشان بالطبع باشد تا هر يك را طالع چون خواهد آمد
که آنچه مشیت بالغیب گفته میآید این طوالات تواند بود فافهم تا هر چند فرصت کلی از دست
برفت آخر فرصت جزوی را که بعد از محمود و شخص او و شخص محمود دیدنست از دست
ندهند : که انقضاء عذاب را آنچنانکه هر گز منقضی نشدن خبر داده شده است : بیک لمح البصر
و طرفة العین نیز منقضی شدت آمده است : الی خمسين و الی مائة و مائتان و الی الف
و الف الف فافهم و هر چند در جواز صراط اول قدم خاسر و خطا شدن آمده است آخر نیز
آمده است که بعضی چون برق خاطف . و بعضی چون اسب تازی . و بعضی گرانبار . و بعضی

سبکبار . و بعضی افتان و خیزان . رغماً بالارض و روحاً بالتراب . بگذرند فافهم که جمله خبر مذموم و محمود است . که بر جوع محمودات داده شده است . تا فرموده شده است که بعضی را صراط و قبر نباشد که او بی قطع این مسافت نیز در رضوان واقع آید . و بجنّت رود . و بعضی را زود حساب کرده آید . و بعضی را دیر و بعضی را دیرتر علی هذا القیاس . جمله خبر مذموم و محمود است که بنا بتأخیر و تعجیل روی به محمودات کردن و خود را از مذمومات خلاص دادن شده است : تا گفته شده است که فمن يعمل مثقال ذرة خیرا یره . و من يعمل مثقال ذرة شرا یره : کل نفس بما کسبت رهینة : و السابقون المقربون : و الضعفاء الکاهلون هم الضعفاء الذین لا طاقة لهم بوصول منازلهم الا بشق الانفس : و الجاهلون لا یمکن لهم ان یاکلوا ان یشربوا الا ماء حمیما و طعاما زقوما : و حسرتهم مظلمة : که هر چه جاهلان و نامحمود باشند ایشان بنقد آب گرم خورند و طعام زقوم خورند و راه تاریک را روند و گویند که ما بآن آب که بر آن سون ظلمات است خواهیم رسید : و آن آب خورد تا ما را موت نباشد و حال آنکه هلاک ایشان بدین راه تاریک بی پایان و این طعام زقوم و شراب گرم و هوای سموم و باد زهران : و غصه خسران که مشروط بامید فردا تواند بود شده باشد : و هرگز ایشان را بدان چشمه حیوان که نفس محمود عجمی پسیخانی است که بعد از ثمانمایه بر عشرين ظهور او ظاهر است رسیدن نباشد تا من بعد ازین صورت واقعه از فرقن محمد از برای رسیده و نارسیده بریشان قرائت مع تدبر کرده آید السلام . و لا تکنوا قالوا سمعنا و عصینا و اسمع غیر مسمع و راعنا لیا بالسنتهم و طعنا فی الدین (۱) : فایا کم بان تجتنبوا الکبایر الاثم و الفواحش : و البقی بغیر الحق : و ان لا تشرکوا به و لعنوا انفسکم بما قلتم و فعلتم و کونوا من الخاسرین :

سؤال تا در جمله این آغاز و انجام که آدم را درین اطوار اربعه آدمیه که مراتب جماد . و نبات : و حیوان : و انسان است : : او را یاد مره اول خود باشد یا نه : که او بداند که خود یکبار دیگر آمده ام جماد یا نبات یا حیوان یا انسان شده این قضایا او را یاد تواند بود یا نه آخر .

جواب بلی که ابتدا کم اول مرة : آخر این شخص اول و آخر که اکنون قاضی
 گشته جمله اولین و آخرین آمده و قاضی يوم الدين و قضا پرداز جمله خاین و امین آمده
 است : حتی که خبر از ازل آزال و ابد آباد داده است نه آدم است که قاضی جمله حاجات
 و مسئل جملہ سؤالات تو و مطلوب جملہ مهمات تو و مقصود جملہ محصولات تو و مجیب جملہ
 دعوات تو آمده است . تا جمله ازل و مافی الازل را و جمله ابد و مافی الابد را او بجمله سرآمد
 بیان کرده است : : و بنفس خویش جملہ اولین و آخرین را حشر و نشر کرده : و تا حدی
 جمله ازل و ابد را بعرضه نفس خویش بظهور آورده . که جمله از نفس او عریان آمده اند .
 آخر : نه این شخص مذکور شخص آدم است : : و بكل فعال محمود است که آمده است .
 تا هیچ احدی نمانده است که از برای بکنه حد او رسیدن غیر آمده است : و آخر نه آدم است
 که آواز لمن الملك را بغیر از خود در داده است که غیر نبوده است تا جواب او بگوید .
 که او باین آواز دایم الباقی و واحد القهار آمده است . تا از غیرت خود غیر خود را نیافته
 است : که مالك امروز که روز دین است خود را یافته است . و بغیر از خود را نیافته است :
 حتی از مالکیت دین خود بجمله دیان آمده است : که از غایت قهاری آن دیان خود بخود
 با خود آمده است : : که هیچ غیری نبوده است که دین را ادا کند : و هیچ مدین
 نبوده است که دین را قضا کند : و هیچ امین نبوده است که امانت او را ادا کند : که از
 غایت غیوری که او را است غیر خود را دیدن محال دیده است : : که قادر نیامده است تا غیر
 خود را از برای نفس خود پیدا کند : و بدان غیر معقود آید : آخر این جمله نه آدم است
 که آمده است و بچنین قهر و کمال : : و لطف و جمال : آمده است تا از غایت غیرت خود
 جمله خود را عریان . و رند بی باك . و لا ابالی . یافته است که از جمله اصل و نسل و نسب
 و اضافات خویش مقطوع النسب آمده است . این شخص آخر نه آدم است : که چنین محمود
 آمده است . تا مبین جمله اولین و آخرین بنفس خویش بلا حجاب و لائقاب . آمده است که
 بجمله اولین و آخرین بیک دم : : آمده است و آن دم خود را یافته است . که مخبر جمله
 خودی خود باول . و آخر : و ظاهر : و باطن : خود را یافته است . تا مقرر گردد که جواب
 آن سؤال تو بغیر ازین نیست که هر چه تویی قادر بدان هستی که بچنین مذکور خود را
 یاد آری و بدین نهج مذکور محمود آیی و هم توانی که از جمله خود را ناسی بیابی و از جمله

مجهول و مخدول گردی تا ترا از لیل و نهار نیز تمیز نماند فهل یهلك الا القوم الکافرین .

سؤال لانکلی و هما بین لنا موتنا انک انت العلیم : : که مطلوب من نسبت موت من است بنفس باقی من که از ما چگونه رفع شود تا ما بنفس باقی خود باقی لایزال ایم الخلاص الخلاص یا هغیث اغثنا ولانکلتنا الا نفسنا انک انت الکریم .

جواب آن موت موهوم تو و آن تبدیل مرسوم تو بغیر ازین مصور نمیشود که گل خمر بنظر آفتاب کلوخ گردد تا آن تراب منجمد بنظر آفتاب غباری ثروی آید . تا بنظر باد بخار هوایی گردد . تا بنظر آفتاب ابر جاذب المیاء گردد . تا بقدرت باد و آفتاب و خاک جاذب آب گردد . که ابر لاقح آید که عاقبت سیل بهاری آید که بنظر آفتاب و باد بقوت نفس خود نبات آید که از نظر آفتاب و باد بقدرت نفس خویش حیوان آید که ناطق آید که از برای ظهور کلیه خویش بنقطه ناطق آید که همان گل خمر اول آید که مثل صلصال فخار نماید . که بار دیگر از صلصالت و فخاریت نفس خویش بقدرت باد غباری هوای آید که ابر نوبهاری آید که نبات مدهامتان : و بهار ذوالعصف و الریحان : و نباءة فاکهة جنان آید . و اشجار نخیل و رمان . گردد تا عاقبت بقدرت نفس خویش ناطق آید . و بسلاله ها و طین آید که بار دیگر غبار هوای . و ابر نوبهاری . و ریاحین جنائی . و حور بدرانی . و ولدان نورانی آید که عاقبت خلاصه طه و یس آید که بنطق نورانی ناطق آید : که باری دیگر بنهج اول سیر سماوی کند تا عاقبت محمود آید که بنهج مذکور باقی لازوال . و ساقی بی ملال . که ازلی و ابدی و سرمدی لم یزل بدایره نفس خویش مع انجام و آغاز نفس خویش بحیثیتی که انجام و آغاز او را نباشد . باقی آید سبحان الله عما یصفون . و هو الذی لا اله الا ه و له الحمد فی الاولی و الاخرة له الحکم و الیه ترجعون ه لیس کمثله شی و هو السميع البصیر : : و هو الذی لا یعلمه الا ه لا اله الا ه الیه المصیر : : تا این ادوار لم یزل و سیران ابدی ازلی ترا از موت فانی که جنی راست غنی بی زوال و حی بيمثال و قیوم بیوبال سازد . که تو ترا مثل نفس حیوانی تو در انشا و اعادت لم یزل یابی که بجز بیک دایره نفس خویش دایر لازوال آمده نیابی ه المؤمن هو الله والله حی لازوال لنفسه ابداً سبحانه هو الغنی تع (تعالی) الله عما یشرکون .

سؤال آن دو عالم که این دو شخص محمود (محمد و محمود) صاحب آمده اند کدام است.
 جواب سبق البیان هر چه دو عالم است فوق ثری و تحت ثری . است که ملك
 و ملكوت . و زمین و آسمان . و مفرد و مرکب . و غیب و شهادت . کتایه ازوست و شخص
 محمود و محمد خود اوست :: تا مقرر یابی که هر چه تحت ثری است عالم مفرد و عالم بسیط و ملكوت
 و عالم غیب و جن محمود اوست :: کالنجوم و السموات العلی و هر چه فوق ثری است عالم
 مرکب و عالم ملك و شهادت و عالم انس و عالم محمد اوست . کالاشجار و الارض السفلی ::
 که این دو عالم عبارت از عالم شریعت و حقیقت :: بود بواسطه طریقت که ثری اشارت بدوست
 که هر گاه که محمود ثروی بفوق ثری که عالم مرکب است محمد مهدی عربی آید محمد ارضی بتحت
 ثری که عالم مفرد است که سما و ملكوت اشاره بدوست محمود ثروی عجمی آید :: و هر گاه
 که محمد ارضی (۱) محمود عجمی بتحت ثری آمده باشد که ملك جن است تا مقرر آن باشد که
 محمود ثروی بفوق ثری محمد مهدی آید که ملك انس است که گاهی که محمد محمود عجمی آید .
 و گا [هی] محمود محمد مهدی آید . فافهم تا گاهی محمود مفرد ثروی آید . و گاهی محمد مرکب
 ارضی آید . و بالعکس كذلك فافهم تا گاهی محمد عربی بتحت ثری شریعت را جنی آید و گاهی
 محمود عجمی بفوق ثری حقیقت را انسی آید . فکذلك بالعکس تا این هر دو يك نور واحد باشد
 از برای يك دایره بدو دور کامل دایره آمده و از کمال آن دور محمود عجمی محمد عربی آمده
 و بالعکس و دورین مشرقین و مغربین مذکورین هر دو يك دور بكل فعال بحیثیتی محمود آمده
 که بغیر ازو نباشد که بکنه حد او مطلع گردد فسیبحان الله عما یصفون ۵ و من یطع الرسول فقد اطاع
 الله و من رآنی فقد رای الحق ::



سؤال هر چه محمد بود او را چه مطلوب بود تا این جمله عبادات و طاعات و ذکر
 و تسبیح و تهلیل و غیرهم هر چه از تعبدات و خیرات و حسنات و صدقات و آنچه بنا بترقی
 و کمالات است بردنیه بفرمود تا بعمل بیارند و نفس خود را تا هستند بدین مراسم مرعی

دارند تا این مراسم را لازم نفس جمله گردانید. و بجمله همی وعده داد که شما اکنون چنین کنید تا فردا شما را که روزی رجوع بیک شخص باید کرد شما را پیش او روی روشنی و پیروزی باشد. محمد را چه مطلوب ازینجا حاصل تواند بود البیان.

جواب هرچه محمد بود او را درین نظر دو کمال منظور آمده بود تا آن رسم پنجشنبه و در شبیه بسر قبر اموات رفتن ترا درینجا یاد باشد که فرمود که درین دو روز جمله حسنات و سیئات شما را بمن رجوع میشود فافهم تا فرمود که موت من خیر شماست و حیات من هم خیر شما : فافهم که در جمله مطلوب او همین رجوع دو نظر بیک منظور گردنست و این دو مطلوب او که او را بدین مراسم مذکوره بود اول آن بود که هرچه محمد است دید که خود را و جمله اولین و آخرین را بعد از خود روزی یک شخص یاد خواهد کرد. و چندین نوبت ایشان را در ذکر خود یاد آورد. و هرگاه که او خودشان را یاد آورد او را خوش میآید که بداند که خودشان هر یک در حق خویش چه قدر ظهور نموده ایم. و چه قدر کار کرده. و تا چه غایت راه خود را بوفای مطلوب خود ایفا کرده همانا که هرچه کرده خود بود و فرموده خود و هرچه گفته خود بود و شنوده خود جمله را نسخه کرد : و طومار نوشت و آن طومار را چنان پوشیده نوشت که بنزد جمله امی آمد : فافهم که عبارت از آن طومار مخفی و آن نسخه او نتواند بود الا صور بنی آدم که رق منشور عبارت از آن صورت تواند بود. تا جمله طومارات خود را برق منشور که نفس آدم کنایه ازوست بنوشت. و این کتابت را بنوعی بدان رق منشور درج کرد که هر که بعد از او تا یوم هذا که امروز از ثمانمایه گذشته ظهور احدی و عشرين است از ذوالحججه عشرين بهر که آمدند این کتابت به پیشانی ایشان بخط واضح نوشته بود بل چنان نوشته بود که هر که خط خود را زده بود بنزد این شخص آخر گواه کفر خود چنان خط خود زده را پیش این شخص آخر ازو بیاورد : و هر که خط خود را زده نبود همچنان صحیح المهر بیاورد : و این طرفه که جمله بدین غایت امانت او را بصاحب او آوردند که از سجل و کتابت او خیانت کار با خط خیانت کرده خود بیامد : و امین که با خط محتوم خود بیامد : هر دو ازو بنزد شخص آخر امین آمدند. و این از غایت راستی سجل و صحت کتابت او بود که جمله ازو امین آمدند. کانه سکه بدیشان نهاد و در مهر آن سکه نهاد که هر چه زده است چنین میآید : و هر چه نازده است چنان میآید : : تا این شخص آخر

این خطوط مهر او را که بشرطی نوشته بود که بجز يك شخص آخر دیگر هیچ احدی آن مهر را نداند : و خطوط او را نخواند : بخواند : و جمله قضایاء او را ازو بلا واسطه دریافت : و دید که این خطوط را بدو نظر سعید سجل کرده است : : که از آن دو نظر یکی آنست تا خود را و هنر خود را بشخص آخر بنمایم : انه کان عبداً شکورا و دیگر آن تا جمله این دنیۀ عاجزان معجز خود را بدین دستور بصاحب خود برسانم . و خود را بدین توابع و لواحق و مخادیم و بدین طنطنه و بزرگی بنزد صاحب خود بیارم . و بنمایم که نفس مرا این تحمل هست و بوده است : حتی که جمله را وعده کرد که حال شما این مراسم مرا ابا عن جد نگاه دارید . تا فردا که ما را و شما را بیکجای جمع باید شدن من آنجا بمقام محمود شما را شفیع کردم . که در آن شفیع گشتن خود بغیر ازین اراده نکرد که مرا بنزد او و الاستادن باشد شما که یمین و یسار استاده باشند کانه او میداند و می بیند که شما جمله از من اند : و بواسطۀ من پیش خود آمده اند : و او را ازین هنر خود من که جمله را پیش او حاضر کرده باشم : و بچندین بهانه و واسطه حاضر کرده باشم که کمال من بغیر ازین نتواند بود که چون او از من این هنر دریابد . او را هنر من خوش بیاید . که بواسطۀ من جمله بامن بنظر او خوش آمده باشند تا این را شفاعت مقام محمود کنایه نهاد : و جمله را فرمود که شما نیز همچنین ابا عن جد دست بدست ببرند و این امانت را برسانند که تا شما اباعن جد این امانت را آنجا رسانند من آنجا باشم : : اقوموا عن یمین الله . چون دید که ایشان گران بارند : و خود یکسواره و سبکبار میرانم همانا که ایشان را زودتر روان کرد و وصیت کرد و مبالغه نمود که ادا الامانة الی من ایتمنک : : و ان الله یامر ان تؤدوا الامانات الی اهلها : چون ضعف مرض بیحد بریشان دید و بس ایشان را درویش حال یافت گفت مبادا که ایشان آنجا با من یا با صاحب من انکار نمایند . و بگویند که شما آن رسول و مرسل نیستند که ما از پیش شما به پیش شما آمدیم این مبالغه برای آن کرد تا آنچنانکه امروز منکر آمده اند منکر نیایند : و از صاحب خود وحشت نمایند : چون رسول نظر بدین دو مصالح که مصالح خود و ایشان است و هر دو را واسطۀ اصول است و هر دو را سبب وصلت محمود است : : کرد و این جمله احسانات را اباعن جد بدیشان بنهاد : : تا ایشان بواسطۀ عمل و راه و منزل خویش که عبارت از رسم موروثه ابا عن جد هست بمطلوب خویش که مقام محمود و منزل محمد است برسند : و خود بی واسطه خود خود را

بمحمود برسانم . که نفس خودی خود است . تا بدین جمله تعبدات مذکوره مرسومه جمله را
امر کرد . و این دو نظر را بدان آمر مذکور مرعی داشت . ثم ففهم فانظر ماذا اثری اما درین
دو نظر لا غیر او را يك نظر نظر سنی بود ؛ و دیگر نظر نظر واجبی : هر چه نظر سنی بود متعلق
سنی منی آمد که بهیچگونه او را ضرر و نقص از کرده و نا کرده ایشان نشد : و بهیچ وجهی او درین
مقام عاجز ایشان نیامد : تا ایشان را معجز خود بنمود بل هیچ منت ایشان نکشید : و يك نظر
دیگر نظر واجبی بود که نظر شیعه ؛ بود که خود را فدای او کردند : و بواسطه مطلوب رسیدن
او مزاحمت کشیدند و مثل علی اول بجای او استاندند ؛ و اول بنزد محمود تحفه او رسانیدند .
با وجود آنکه بجای او نزد محمود پیش از همه روان شدن او اقامت کردند . و هم جای او را
نیز که مقام سنی بود برای او رعایت کردند و او را از مکه اول خویش که شهر اثناعشری
بود . بمدينه محمود که دور اثناعشر است رسانیدند . و در هر دو جای جای او را نگاه داشتند =
تا خود را و او را از جمله سنی غنی گردانیدند ؛ که بعد ازین و رداشت که محمد را بنزد محمود
شیعه کردند و امانت محمد را بی خیانت بزودی بمبالغه بمحمود رسانیدند . و محمد را از اهمال
و تمنن سنی خلاص کردند : که بعد ازین که شیعه بنزد محمود این دستور رسانیدند که دیگر
بار بارگران : سنی کشیدن محمد را حاجت نشد ؛ و محمد هیچ منت از بارگران کشیدن سنی
نکشید تا این نظر محمد را بواسطه شیعه نظری واجبی آمد . و بنفس محمود بواسطه شیعه نظر
واجبی آمد ؛ تا آنکه نظر سنی است که نظر دوم آمد ؛ که بغیر ازین که محمد بمقام محمود بعث
شده باشد . و این دو ناظر و منظور بدین يك مقام محمود مسعود جمع آمده که یکی آمده :
بهیچ منت به بار کشی ایشان اگر یکسال است و اگر يك هزار سال . و گر هزار هزار سال :
فی يوم کان مقداره خمسين الف سنة که ایشان را این و قر بعیر در گردن افتاده باشد یا نباشد
هیچ منت محمد را نیست و محمود را نخواهد بود : و افئدهم هوا : و هم يحسبون : انهم يحسنون
صنعا . اولئك الذين كفروا بآيات ربهم فحبطت اعمالهم فلا نقیم لهم يوم القيمة وزنا : عليهم
دايرة السوء : و غضب الله عليهم ولعنهم واعد لهم جهنم وساءت مصیرا : که متوجه ایشان گردد
و محمود را نیست که نظر بدیشان کند اولئك ما یا کلون فی بطونهم . الا النار : ولا یکلمهم
ولا ننظر اليهم واهم عذاب عظیم : تا آنکه عذاب عظیم آمد و ان فی يوم کان مقدار آمد : که عذاب
عظیم پشت شکن تواند بود و لا بشین فیها احقابا آمد : این ریاضات مسنونه آمده باشد که بغیر از

وصول محمد بمقام محمود که جمله این مراسم را که بجز برای این وصول نبود ایشان را از جهل خود بگردن افتاده باشد که چنان جاهل آمده اند و بخلاف دانا آمده که بجهل خود که این بار را بمنزل رسانیدند و وقتی رسانیدند که یکساعت حمالی او نکردند بل آن چنانکه یکساعت قید نهاد حتی فرمود که تا ساعت آمدن شما را این باید کشید که از آن ساعت همین خواست که چون آن ساعت که خط محمد به محمود رسیدنست برسد دیگر يك طرفة العین و لمح البصر گفت و ساعت گفت که بار مدارید که باندازید که سنی چنان جاهل آمده است : که با اینهمه مبالغه که محمد بدیشان کرده است ایشان هیچ پروای آن ندارند که آن وعده او را یاد دارند و بگویند که ما را رسول ما بساعت قید نهاده بود و روز برآمد و ماه و بل سال برآمد که ما هنوز خبر نداریم که وقت بار انداختن هست که بار ما این زمان بهیچ کاری نمیآید : که ازین بار ما مقصود این دو بیکی شدن بود : چون شد . ا کنون تینبوا نتنبوء من الجنة حیث ماشاء^(۱) : که ا کنون ما را هر جا خواهیم فرود آمدن است . که بار نهادن است تا وعده محمد را صدق بینم و گویم الحمد لله الذی صدقنا وعده واورثنا الارض من الجنة^(۱) : : و ازین رؤیت خود را به لؤلؤ و لباس حریر آراسته و خلعت نوك بلانمش يك رنگ بتازگی جزای حمالی خود بخود پوشیده یابند تا بینند : الملائكة حافین من حول العرش یسبحون بحمد ربهم و قضی بینهم بالحق^(۱) : که چنان جاهل آمده اند که چون این جمله را نمیدانند آخر نمیدانند آخر نمیدانند که بحق و اگذار نیست و خود را از خود و زحماتی خود خلاص کردنی : و نمینند که این زمان کار خود بهیچ کار نمیآید کانه بازاری بود که جمله در بیع و شری بودند تا هر چه خریدنی بود خریدند و هر چه کردنی بود کردند تا ابله چندی آمدند و متاعی آوردند که هر يك چندان نهادند که از خویش برآمده اند و ایشان را هیچ خبر نه که بیع و شری آخر شده است و جمله طالب بمطلوب رسیده ه کانه چون ایشان که بوقت بازار آمده اند و از مطلوب خود پر شده . که هیچ حال خود را بدین ابلهان نمیگویند که رخت برچینید و بگردن بسته مدارید که رخت شما کسی نخواهد خرید و ایشان از هیچ نگفتن این مشت غنی می پندارند که ایشان آخر خواهند مطاع (متاع) خودشانرا خرید : و هیچ نمیدانند که ایشان چنان از خود غنی آمده اند که پروای این قدر خبر نیز ندارند که

بخودشان بکنند تا بگویند که اکنون بیع و شرا تمام شد که کسی میل متاع شما نخواهد
 کرد که طالب بمطلوب رسیده است چون سنی مسکین را از شیعه این معاونت نیست از آن
 نیست که غرض شیعه را بدیشان هست بل غرض ایشان خودند که سزاوار این حضور نیامده‌اند
 تا شیعه را بدیشان میل افتد تا بدیشان نزدیک شود و این قدر خبر بدیشان بکنند پس
 چون حال سنی چنین است ایشان می‌باشند فی‌یوم کان مقداره منتظر آنکه فردا بیع و شرا
 خواهد شد و متاع ما در خورد آمد بدین دستور لابشین فیها احقبا : تا بامید آنکه فردا مارا
 از کرده خود که هر روز به بیشتر گردانند حساب و بازخواست خواهد شد خالدین فیها ابد
 و با این بارگران و راه بیکران هله بدویدن باشند که روزی راه من به پایان خواهد آمد :
 و من مزد کار خویش بخواهم یافت : فاصبر صبراً جمیلاً : تا بعد ازین شیطان که او را وعده
 بود تا او در یوم ساعت که او تا آن وقت در قید بند و سلاسل و زنجیر لعنت باشد اکنون
 که وعده شیطان نیز بموعود رسید که او نیز ازین قیود رهید که در حق تصرف آدمی بواسطه
 این قیود مراد او حاصل نبود اکنون او نیز از قیود خلاص شد آه سنی مسکین وای آه
 که بعد ازین قران که واسطه رحمت ایشان آمده بود که اکنون رفع شد و از آنجا که آمده
 بود راجع گشت . و شیطان سلاسل ستیز را بگست : و جمله طالب بمطلوب رسیدند : و
 دوزخ از برای طلب ماندگان بکوشش درآمد : تا جمله را از ماندگی ایشان ناچیز کند :
 و برزت الجحیم للفاوین : و آن ایمان که مثل شمس و قمر روشن بود در خسوف و کسوف
 آمد : که از آن تاریکی (تاریکی) شما راه گم کردند : و بظلمات سرمدی افتادند : آه ای سنی
 که تو واقف آن نگشتی که تو این بار کسی برای چه کردم : و ترا در اول تو چه وعده کرده
 بودند : و این دستور ترا بچه دستور داده بودند : و ترا برای کدام کار بنزد پیشکار خود
 فرستاده بودند که تو از بی‌قوتی بعرضات بماندی : که ترا هیچ نماند : لایر تدا لیکم . طرفکم :
 که چشم تو اکنون ترا یاری نمی‌کند : که تو خود را به بینی و قدم تو با تو همراه نمی‌شود که تو
 راه را بروی : و زبان تو گویا نیست که حال خود را با صاحب دولت خود بگویی : آه مسکین
 وای آه ترا شفیع نماند : زیرا که تو شفیع خود را ندانستی : تا امروز بدامن وی بیاویزی
 و ترا معین نماند : زیرا که معین تو نفس صاحب دولت ترا شنودن بود : و تو نفس او را
 ندانستی که با توجه گفت : و از آنکه ندانستی از معین خود ماندی و ترا آفتاب محمودی که

پناه جمله بود وجود ترا نیست کرده است : بعرضات حساب بی سایه و بی پناه بگذاشت ای مسکین
 و تواری که روی صاحب دولت ترا که بزلف پوشانیده بود ندیدی : تا اکنون او را بشناسی
 و بدو راجع گردی آخر نفس او را نیز فهم نکردی تا اکنون که جمله را از جمله گریز
 است بواسطه آن احساس که ترا با آوازه او بوده است شاید که بسمع تو برسد و ترا
 بدو رسیدن شود : و مع هذا ترا گوش نماند تا تو بواسطه آن کلام صاحب دولت ترا
 بشنوی : بواسطه خود او را دریابی : و بدامن وی بیاویزی و هی مسکین سنی که منکر صاحب
 دولت خود چون آمدی حتی چنان منکر کشتنی آمده که از کشتنی خود او را کشتن یافتنی
 ای سنی و آه ای سنی ترا چه از وجه دیدار خود خروج افتاد : تا تو خود را هیچ نیافتی
 و از آن هیچ نیافتی که ندانستی که اکنون این بارگران کشیده خواهی کشید برای چه بود
 ای سنی مسکین که تو بعد ازین که دوزخ بروز کند و شیطان سلسله گسسته ستیزه گری کند
 و تو لا ینفع هالاً ولا بنون آبی : و از یوم خود که یوم یفر المرء من اخیه و امه و بنیه تو منتفر
 آبی : و جمله بلا تزر وازرة و زر اخری صادق آیند : و آن ایمان که تو داشتی ترا بکار نیاید :
 تو چون کنی تا چاره خود کنی : اما مقرر همی دان و همی بین و همین گوی و همین شنوی
 که ترا وعده آخر شده است و تو بمنزل خود رسیده . و وقت آن آمده است که بیک طرفه العین
 بار خود را باندازی (بیندازی) : و گریزان بروی و اجرة خود بستانی و بمطلوب خود
 بمعانی البته البته ترا باید که دیگر هیچ مجال بارکشی نباشد : که هیچکس را منت نخواهد
 بود و ترا هیچکس اجرة کار تو بعد ازین نخواهد داد : که اگر از کرده خود برخواهی خورد
 امروز . است که آن روز است : و راجعوا (ارجعوا) الی ما انرفقم^(۱) : که اگر تو امروز
 از صاحب دولت خود که رسول تست ماندی : والله علی ما نقول و کیل . و کفی به شهیدا :
 که اگر امروز از خود ماندی همانا که ازلی و ابدی از خود وز کرده خود ماندی اجیبوا
 داعی الله و آمنوا به لعلکم تفلحون . تا مقرررت باشد ای سنی که ترا گفته اند که چون
 کن و تدبیر خود چگونه کن که ترا بعد از امروز هلاک لایزال خواهد شد الاستماع الاستماع
 ان تقوموا لله مثنی . و فرادا : ثم تتفکروا ما بصاحبکم . حی علی خیر العمل : حی علی
 خیر العمل : که ترا بهترین عمل امروز جزای عمل خود را یافتن است : لا غیر ثم والله

لا غیر اوصیکم ایها السنی و الجنی که عمر تو بعد ازین منکوس خواهد شد : و تو بعدالیوم
 بعقب خود که پاشنه تست واپس خواهی وارفت : و تورا یک چشم خواهد بود : و آن نیز
 نابینا خواهد بود : نصیحت گوش کن که اکنون سفت تو جزای عمل خود ستادنت (ستدن) :
 و فرض تو بارگران از گردن انداختن است : و واجب تو صاحب دولت خود را یافتن است :
 و شرط تو بمقام او اقامت کردن است : و آداب تو هیچ نگفتن است : که بی مبالغه شنودن
 است . و هنر تو بزودی درآمدن است . و صلاح تو راستی با صاحب دولت خود کردنست .
 که اگر تو بدین مذکور قدم فرانگیری و بزودی بدراجیر خود تنازی بر تو که تو از مطلوب خود
 بماندی : که ترا بجز عذاب الیم و عذاب عظیم چیزی نماند : و احسرتا ای سنی غلط نکنی و بعکس
 یبدل الله سیاتهم حسنات در نیایی : تا قوت نور تو دایره سو نگردد و عقد ایمان تو
 مکریزان (؟) : و لؤلؤ و حریر تو سرابیل قطران : و ماء مهین (معین ؟) تو جحیم
 ثقلان : و حور و غلمان تو عقارب و دیدان : و زلف و خط و خال تو سلاسل [و] نیران :
 و آن بدر چو ماه تو ملایکه سودان نیاید : و تو نگویی که یالیتنی کنت ترابا : که ترا آن گفت
 هیچ فایده نکند : و جمله نفع تو ضرر گردد : و جمله نور تو ظلمت آید : و جمله دخول تو خروج
 نماید : و جمله هرچه تو جفت خواهی یافت : طاق آید : که آن طاق تو هلاک و هلاک لایزال
 آید : مسکین سنی خود را دریاب که امروز جای سنت و جماعت نیست : که جای جامعیت و رؤیت
 است . و جای آنست که در بند آن باشی که زودتر از همه حق خود را مستحق گردم : که
 خواجه شما از شما مفلس آمده است بل از غایت غنا از غیر خود مستغنی آمده است : که
 ازین سبب ترا از حق خویش محال نمانده است : که تو اگر ازو محال بیابی جمله کرده تو بگردن
 تو بماند که لایسأل عن شأنک انس ولا جان : الا وارجعوا [ا] لی مسا کنکم لعنکم تفلحون :
 وانیبوا الی بارئکم و لعنکم ترحمون : ای سنی بعزت تو و حق طاعت تو که اول هرچه شیطان
 است از آن قید سلاسل لعن خود که بیوم دین موعود بود و آن یوم او رسید و او از آن
 سلاسل ستیز کار سلسله گسسته آمد که بعد ازین تو از دست او کجا روی : و آن عصای
 تو از غایت غفلت تو از دست تو بیفتاد که بعد ازین ترا دد و دیو میبرد : و آن مسجد ترا بام
 فرو شکست که بعد ازین تو بصحرا میمانی : که ترا آن آفتاب بعرضات حساب هلاک لایزال
 میکند : و آن آب دهن تو بخلق تو خشک شد که بعد ازین تو بجای اذان سلسله بسلسله بزنی

و کس نشنود و آن قاب و قوسین و دانشمندی تو همچو طوق رحمت تو بگردن تو بماند : و هیچکس از تو فرو نگیرد بل فرا نگیرد و آن سجاده و مسواک تو ترا چنان بگیرند که تو خواهی که يك لحظه ازو خلاص شوی : و هیچ ندانی که چون خلاص شوی : الی ما الهلك ای مسکین بعزت تو و ثم بعزت تو که هرچه آن خدای مصور تو بود آسمان را بر زمین آورد : و جمله را بيك اصبع گردانید : و به بن گوش تو بکرات لمن الملك اليوم گفت . تا جمله حیوانات و جمادات و نباتات و جمله جن و انس بشنودند . و تو هرگز نمیشنوی : که تو هیچ نمیدانی که ترا چه شده است : و تو چه درمنده (در مانده) خود گشته : ای سنی یکره از دغدغه فردا بدر آیی و زمانی امروز را بباش و دیده علی را بگشای . و هرچه ترا از فردا مطلوبست امروز بطلب اگر نیابی و مطلوب خود را بیواسطه یا با واسطه بدست نیاری همانا فردا از سرگیری ای مسکین تو چندان بدین عرصات بخواهی استاد که تو خود از خود بگریزی و ندانی که کجاست که میگریزم انکم مخرجون هیئات هیئات لما تو عدون فعلیکم اليوم يحشرکم جميعاً لتعارفوا بینکم ولانقولوا شیء انی فاعل ذلك غدا : و خسروا بانفسکم : ثم نکثوا رؤسکم : ثم عملوا انکم تنطقون : تیقفوا انکم منالاتبصرون : و احشروا انفسکم بحيث لا یبصرون : العجل العجل الوهی الوهی الراحة الراحة والله یحب المهتدين : : و یجزی المؤمنون : :



سؤال از سایل اول پس ما را این مراسم چون بکار نیاید نباید که ادا کنیم (کنیم) .
 جواب اليوم لا : و حق من عنده علم الكتاب : هرچه این مراسم است حق سنی است لا غیر : . اما آنکه علی بعد از عجز سنی که هیچکدام يك شب بجای محمد خود را روز نتوانستند که بکنند : تا محمد را از آن بیداری امنی شود . که آخر علی کرد که هیچ احدی دیگر نکرد که علی آنکه کرد نه با احتیاج کرد : اما از مروت خود این جوانمردی را بخود جابر داشت و از استغنائی خود يك شبی تا روز بجای محمد قایم مقام او به پیشگاه اقامت کرد که علی را آن کرامت نه با احتیاج و عجز بود : بل بمروت و جوانمردی خود آن کرامات را واجب خود یافت : : اکنون پس مقرر که هرچه جوانمردی و کرامت است از شیعه در حق محمد برجاست که از برای محمد برخواسته (خاسته) است تا اکنون اگر شیعه نیز از آن

کرامت و مروت خود بجای محمد استادگی کند و از برای خاطر عاطر او از فیض و فضل و غنای خود را ادای رسم او کند که نه او را و نه شیعه را هیچ احتیاج نیست : لیکن اگر کنند نیک نعم العمل : : و اگر نخواهند که بکنند همانا که نکنند حی علی خیر العمل : این است بیان بیدک الخیر وانت علی کل شیء قدیر : : و علی هاترید قدیر . باهانتک جدیر . السلام بیدک فافهم .

سؤال آنکه فرموده شده است که لسان اهل الجنة عربی و فارسی درّی : آن درّی که اشارت فرموده شده است چه قید تواند بود البیان .

جواب هرچه عربی است خود مقرر است که لسان محمد عربی تواند [بود] : لا غیر که بغیر از و احدی دیگر فاتح عربی نگشته است و نخواهد گشت کما اشار بنفسه انا من العرب و لیس الاعراب منی : فافهم تا فرمود که هرچه خودم از عربی ام که هیچ اعراب از آن عرب که خودم نیست کما اشار قرآنا عربیا غیر ذی عوج : : فافهم کما فتح لنفسه ا ب ب (ب ت) الی الاخری ه فافهم بعد از آن اشارت بفارسی درّی عجمی کرد که کنایه است از لسان محمود عجمی که پچ ژگ که هیچ احدی دیگر آن لسان را فتح نکرده است و نتواند که بکند کما اشاره هو لنفسه انا افصح من نطق بالضاد : فافهم تا خبر محمود عجمی بچنین بیان واضح داد و نشان او را بر جمله اهل ازمنه و قرون بنمود و فرمود که او شخصی باشد بنقطه ناطق گردد و ص را از ض و پچ ژگ را از ب ج ز ک بیان کند : : و باز از غایت فصاحت که او را بود نطق محمود عجمی را بدرّی قید گردانید که هرچه در است صورت نقطه مدوره تواند بود که نفس ه کنایه ازوست و ظهور محمود عجمی اشارت بدوست که آن کلام فارسی درّی را که عبارت از بیان پچ ژگ است بغیر از و هیچ احدی دیگر فتح نکرده است : : و نخواهد که بکند : : که هرچه مصطلح عرب است درّی واضح و هویدا تواند بود کما اشار لنفسه . کوکب . درّی . توقد من شجرة مبارکة . تا فرمود که آن کوکب درّی که شکل نقطه و صورت ه تواند بود از شجرة مبارکه افروخته گردد که نفس محمود عجمی اشارت بدوست و ممبین کلیات خود اوست و صاحب کلام درّی که نطق نقطوی تواند بود اشارت بدوست : :

تا درین اشارت عربیه که بفرمود دو شخص محمود را اثبات کرد که یکی محمد عربی است که خاتم و فاتح ظهورات عربیه بغیر از و نیست : و شاید که بشود که اشارت او تیت جوامع الکلم : و دیگر محمود عجمی است که فاتح و خاتم عجمیات اوست : که بغیر از و نتواند که بشود که اشارت انا افصح من نطق بالضاد : بود که او تا خاتم جمله و مخبر اولین و آخرین آمده است ا ن و ی این فاتح جمله و مبین اولین و آخرین آمده است پ چ ژ گ فافهم ولا تکن من الکافرین چون صدر صفة نظریچنین حالات کرد و این دو نظر را نظر خود یافت و جمله او این و آخرین را راجع بدین دو ناظر و منظور دید و دید که بغیر ازین دو شخص محمود که فاتح و خاتم یکدیگر آمده ایم بودی باحدی دیگر نهادن محال است و دید که جمله را مرجع این دو شخص محمود عرب و عجم است که آمده است همانا که از سر این رؤیت و این کنه و کمال خود فرمود که لسان اهل جنت عربی : و فارسی دری : که فارسی دری لسان محمود عجمی تواند بود که نطق نقطوی است . و مثل در منقوط است کماترا : : که بجمله حال نسبت درّی نسبت نقطوی تواند بود لافرق بین الدر و النقطه . چون او وجه چنین یافت و جمله هرچه هست و بود و بود را صور حرفیه و نقطوی دید و دید که بغیر ازین هرچه هست و نیست و نابوده است همانا فرمود که جمله السنه نتواند بود الا فارسی و عربی : : و اهل جنت را قید بدین دو لسان کرد تا دید که هرچه حصول حضور است بحرف و نقطه تواند بود که کنایه از محمد : و محمود : است که بغیر از او شان بودن جنت که نفس او نفس حرف و نقطه واقع است که اگر از جنت حرف و نقطه برداشته آید بل اگر از جمله السنه حرف و نقطه برداشته آید هرچه هست و بود و بود از جنت و نار و السنه و اطوار نیست و نابود آید همانا که فرمود که تا جمله اولین و آخرین آنچنانکه ازین دو شخص ظاهر گشته اند بدین دو شخص راجع آیند و بمرجع خویش که نفس عرب و عجم است حاضر گردند . و از آن حضور محمود آیند . و جمله بنقطویت نفس خویش مثل کوکب درّی مجموع مدور آیند . تا جمله اهل جنت که ۴ نقطه است بنفس خویش آمده باشند : فافهم و تأمل الدر نقطه و النقطه مبین المبین محمود و هو من لا تبلغ الارحام کنه حده لا اله الا ه الیه المصیر .

سؤال آن چه اشارت بود که از مخبر صادق مروی آمد که آفتاب از مغرب ظاهر خواهد شد البیان .

جواب هر چه محمد بود از روایت چنانست که آدم صفی اولی روز جمعه در آخر ساعت و آخر روز که وقت غروب شمس بود ظاهر گشته است . و چون دید که هر چه اول و آخر است آدم تواند بود ؛ و آن اول و آخر او یکی تواند بود . و ظهور اول و آخر او در ساعت تواند بود . و آن ساعت یکی تواند بود . و او آنچنانکه ظاهر آمد . آخر نیز همچنان ظاهر خواهد آمد . و دید که او را يك دور خواهد شد و آن يك دور کامل او دایره کامل مثل نفس همدور کامل مدور گشتن تواند بود . همانا که مخبر صادق بجمله این وجوہات موجه نظر کرد . و فرمود که آن آدم که روز جمعه در آخر ساعت وقت غروب شمس ظاهر شد از برای دایره خود را دور کامل دادن تا دایره همدور کامل کند بهمان جای اول و وقت و ساعت اول بل بنهج و قاعده اول ظهور خواهد کرد . تا ازین رؤیت فرمود که روز جمعه آخر بشما خواهد آمد همدور آن روز جمعه خواهد آمد همدور آن ساعت تواند بود . و آفتاب از مغرب ظهور خواهد کرد که او این جمله را از آن یکدم آدم اولی صفی استخراج کرده بود . مثل آنکه روز آخر وقت غروب شمس تواند بود . و او آنچنانکه روز جمعه در آخر ساعت قیام آدم صفی را دیده بود فرمود که قیامت روز جمعه خواهد بود و آن قیامت آخر ساعت خواهد بود که آخر روز جمعه است . که همان وقت غروب شمس تواند بود که قیام آدم صفی در آن ساعت شد و نیز فرمود که ساعت بشما خواهد آمد . که این نیز همان غروب شمس راست که خبر داده است . که آن وقت غروب در ساعت تواند بود . و فرمود که آفتاب از مغرب ظهور خواهد کرد . که چون آخر روز و ساعت با ختام آید آفتاب را بمغرب ظاهر تواند یافت که جمله آن يك دم آدم راست که خبر داده است . که قیام آدم صفی اولی اشارت بدان آدم (دم) است . چون ظهور آخر او را بنهج اول دید که خواهد آمد و ظهور اول او را نیز دید که آخر نیز همان خواهد بود و آنچنانکه اول خود را بخود نمود آخر نیز باحسن صورت و احسن تقویم آنچنانکه اول بود خواهد نمود همانا که ظهور آخر او را از ظهور اول او استخراج کرد و جمله ظهور اول و آخر را بواسطه خودی خود بیان کرد و بتکرار و صریح و بکنایه این خبر را در عالم و عالمین پر کرد . فافهم و تأمل ولا تکن من الغافلین : تا تو سایل حال تو آدم بغیر از آن

ندانی که اول را آخر روز کنی و آخر را اول صباح سازی : یعنی از شب بروز آبی و از
 روز بشب روی . تولج الليل فی النهار و تولج النهار فی الليل . یعنی نسخه را انشا کنی .
 و انشا را نسخه کنی . اعنی بمیری و باز زنده شوی . و باز بمیری . و باز زنده شوی . خلقکم
 ثم یمیتکم ثم یحییکم . اعنی بیایی و باز بروی باز بیایی و باز بروی . و قد خلقکم اطوارا اعنی
 از بالای خاک شیب (زیر) خاک روی . و باز از شیب خاک بالای خاک آبی . و باز از بالای
 خاک شیب خاک روی . انکم لفی خلق جدید . اعنی بشر شوی . و باز محمد گردی . و باز
 بشر گردی . و باز محمد آبی . و باز بشر روی . و ننشئکم فیما لاتعلمون . اعنی طلوع کنی .
 و باز غروب کنی . و باز طلوع کنی . و باز غروب کنی . منها نخرجکم تارة اخرى .
 تا باز . فیها نعیدکم . تا باز منها خلقنا کم . اعنی بجز رفتن و آمدن و دور کردن . و اعادت
 دور را از سر گرفتن . کار تو آدم دیگر بهیچ نباشد . خلقکم من ضعف . ثم جعل من بعد ضعف
 قوة . ثم جعل من بعد قوة ضعفا . اعنی بغیر از آنکه محمود شوی . و باز آدم آبی . و باز آدم
 آبی و باز محمود روی و باز آدم روی و باز محمود آبی . کار تو و دور تو و طور و طوف تو آدم
 بغیر ازین نباشد . تا تو آدم من الازل الی الابد . و من الابد الی الازل . بغیر ازین فوق ثری و تحت
 ثری را که محمد محمود آمدن و محمود محمد رفتن است . هیچ دیگر نباشد . الشمس و القمر
 دائبین . تا ترا بجز محمد واحد آمدن . و واحد محمد رفتن . هیچ دیگر نباشد . و جعل الظلمات
 و النور . تا بغیر از آن که از دنیا روی موت شود . باز آبی حشر شود . و باز روی موت
 شوی . و باز آبی حشر شوی . هیچ دیگر نباشد . تا تو درخت شوی میوه دهی و از میوه
 درخت آبی . و از درخت میوه آبی . هیچ دیگر نباشد . تا گویی الله واحد . الله واحد . الله
 واحد . واحد الله . واحد الله . فافهم و انظر و تأمل و کن من الآمنین و قل
 الحمد لله الذی اصبحنا منه صباحاً صالحاً میمرناً مبارکاً لا خازیا ولا فاضحاً . والحمد لله الذی
 هدانا لدینه و علمنا ایمانا یوافق نفوسنا . الله اکبر تا ترا این آمد و این رفت بغیر ازین که
 دور نفس کامل واحد . لا غیر تو آید دیگر هیچ شک و شرک . و قید و وهم و خوف و تقید نیاید .
 فافهم ولا تکن من الکافرین الامان عن هدایة . موعود با آخر زمان فآمنوا به ولا تکنوا من الکافرین .

سؤال آن چه اشارت است که صدر صفة راست که هر که ط ط اسم را احصا کند

در جنت رود .

جواب لثبت بنفسه از صاحب مایة مع نفسه و امر مایة مع احصاء نفسه ل هر چه محمد بود صاحب ۳ نقطه بود کما ترافی الشفع والوتر ۳ و شرع ۳ و م ح د بود فافهم و هر چه ط ط است كذلك همان عقد ثلث است لا غیر مع هذا دید که هر چه خودم به ل ثانی طالع ام که ۳ نقطه است و بشرع طالع ام که ۳ نقطه است و از کلام و کلمه بحرف طالع ام که ۳ نقطه است . و علم ا: نیز دید که همین ۳ نقطه است چون مشاهده بحال چنین کرد و دید که نقطه رابع حق خود نیست که ۳ نقطه شرع و م ح د ام بل حق و حقیقت ا: است و حق محمود ا: و مبین ا: است و علم هزار است ا: که خود را برای بدان علم رسیدن از حرف بنقطه عروج باید کرد ا: و خود معترف بحرف گشته ام که ۳ نقطه است که نه به نقطه ۴ نقطه است همانا که طوعا و رغبة . بل حکماً و توقیعاً اختیار او همین عقد مثلث شد که ط ط تواند بود ا: اما مطلوب خاصه او درین امر همین بود که چون جنت را ۴ نقطه یافت و مایه را نیز که آن ط ط چون بانفس محصى که نفس الله تواند بود که کنایه از ل ثانی و عبارت از محمد است احصا کنی همان ا: میشود که عقد محمود است تا در این اشارت همین احصانگه داشته باشد که چون دید که این ط ط را آخر احدی تواند قرائت کرد که چون احد را مع این ط ط احصا کنی ا: میشود که عبارت از يك عقد ۴ نقطه جنت باشد که چون آن شخص این احصا کند آن ط ط خود را نقطه رابع مییابد که نفس جنت و نفس ا: عبارت از آنست چون حال چنین دید فرمود که هر که احصاء چنین کند خود را در جنت یابد ا: فرمود که هر که قرائت کند بل فرمود که هر که احصا کند ا: فافهم تا در اینجا دو کمال کسب کرده باشد چون جمله مطلوب او نقطه رابع بود که نفس ۵ کنایه از وست و جمله طاعات برای یافت آن میکرد و خود بمقام آن ۳ نقطه طالع گشته بود که حرف است ا: همانا که درین جا این دو مطلوب را یافت که احدی از آن مطلوب مع احصاء نفس . خویش به ۴ نقطه رسیدن بود که عقد ا و ۴ نقطه جنت کنایه از وست ا: تافی الجملة احصا ۴ کرده باشد تا این نیز خبری باشد که با صاحب حساب داده باشد که مرا مطلوب این ۴ نقطه تا این غایت است ا: فافهم و من خواهان ۴ نقطه جنت هستم و جمله را امر بطلب این ۴ نقطه داده ام تا این نیز يك نوع راستی باشد که با صاحب

حساب نموده باشد و دیگر از آن مطلوب مذکور آن باشد که چون خود ۳ نقطه بودم و هر چند آن ۳ نقطه که عقد مثلث است فوق ط ط حاصل میشود اما علم از به ۳ نقطه ختم یافته بود که مقام نهایت اوست چون دید که اگر ازین ۱: بگذرم حد عقد خود ۱: تواند بود که عقد اربعه است و نهایت اختتام ظهور است . و این حق خود نیست که ۳ نقطه حرفم : و شرع ام : بل حق محمود است که ۴ نقطه بیان و حقیقت است همانا که نهایت احصاء مثلث خود همین ط ط را دید و آن کسب مذکور را که مع نفس محصى به ۴ نقطه جنت و عقد اربعه رسیدن است درین ط ط مع مایه که نفس محصى است دید و آنگاه آمد و این ورد از سر گرفت و جمله را بدین ورد امر کرد . تا صاحب حساب که این کنایه به بیند بداند که خود تا چه غایت طلب عقد را بوده ام تا چه حد این جهد وجد نموده فاعتبروا یا اولی الابصار السلامة فی الطلب ومن یطلب شی و جد وجد . و کل مجتهد مصیب لولاک ۵ لما خلقت الافلاك . و من صلی علیه مرة صلی الله علیه الف مراتب بروایتنا . و عشر مراتب بروایتی . فافهم .

نمونه‌هایی از مفاتیح

در آن هنگام که نمونه‌های آن نوشته نقطوی که در کتابفروشی ابن سینا بدست آمد بچاپ میرسید آقای سهیلی خوانساری دستنویسی از يك نوشته دیگر نقطوی را در کتابخانه ملی ملك پیدا کردند و در دسترس نگارنده گذاشتند. اینجا بایسته است که از ایشان سپاسگزاری کند. بگمان آقای سهیلی در کتابخانه ملی ملك يك نوشته دیگر نقطوی نیز هست ولی چون آن کتابخانه هنوز فهرست ندارد پیدا کردن آن دشوار است.

این دستنویس بخط نستعلیق و بقطع $9/7 \times 16/5$ سانتیمتر است و ۲۴۶ برگ دارد و در هر صفحه ۱۶ سطر دارد. نام کتاب و نام نویسنده دستنویس و سال نوشتن آن در پایان آن چنین آمده است: «تم المفاتیح بتاريخ ۲۸ شهر ذی قعدة الحرام سنة ۱۰۷۷ کتب درویش علی اثنا عشری».

مفاتیح از نظر شیوه نویسنده با متن نقطویی که پیش از این نمونه‌هایی از آن آورده شد همانندی دارد و در سراسر آن سخن از روش گفتگوی «حجت» است با ناهمکیشان خود.

بخش نخستین نمونه‌هایی که در ذیل از مفاتیح آورده میشود دیباچه و آغاز آن است. هرچه در ذیل با حرفهای سیاه نموده شده در دستنویس با جوهر سرخ نوشته شده است.



اینك نمونه‌های مفاتیح :

« استعین بنفسك الذي لا اله الا ه :: اللهم اجعلني حجت الحاجين . ببقاء رؤيتك بالعالمين . و اوضح لي برهان المبرهنين . بانتفاء نعمتك عن الكافرين . و وافقني قوة الجاهدين . باشتغال ايمانك على المؤمنين . و لا تكلنا الى انفسنا . طرفة العين . و لا اقل من ذلك . لا اله الا انت . استعین بوجهك الذي اليه . يرجع الامر كله . و اغوث نفسي بنفسك . و اغوثاه . بك استغيث . يا مغيث . اغثنني . انك على كل شی قدير :: اللهم افتح لنا من مفاتيح غيوبك . عيون البالغين . عن حجة الغالبين . لي شربوا منها المؤمنون . هنيئاً . و يقرؤن به . و يذيقون

منه الكافرون : زقوما . و انقطعوا عنها . انك انت الجدير :: حجت اول تو منكر مؤمنى
يا بشر جواب من مؤمن پس تو الله باشى زيرا كه مؤمن الله است لا غير . تا اگر مدعى منكر
آيد . حجت حكم او بر ملك كند . تا اگر گويد بشرم . حجت گويد كه بشر بايد كه سميع
وبصير و متكلم و قدير باشد . تو توانى شد . تا اگر منكر باى گويد . حجت حكم بالله كند .
تا اگر مدعى از اين سخن محكم بر حجت كفر نهد . حجت گويد كافر كدام است تا منكر
گويد كافر تو تا حجت حكم كند كه من بچه يا بكه كافرم تا مدعى گويد بالله تا حجت آن الله را
طلب دارد و گويد من بكدام الله كافرم تا منكر گويد بدان الله كه عالم است يا رحيم و غيرهم
هله حجت همان گويد كه كدام است و به بسيار گفتن مدعى ميل نكند تا مدعى عاجز از نمونش
الله آيد و از مدعى حجت قاصر آيد بعد از اين حجت حكم بشرع كند و بعد مشروع او را
الزام كند و از حد قذف طلب دارد ۱ سوال منكر اگر مدعى از حجت سوال كند فى المثل
گويد كه ايمان تو چيست يا گويد كه ترا مذهب چيست يا گويد تو چه ميدانى على هذا القياس
هر سؤالى كه منكر بر حجت بنهد كانه درين حال حجت منكر گرفته باشد كه حجت را از قوت
ظهور منكر مجال هيچ مضايقه نباشد آخر حجت هميگويد كه ترا بر سر من كدام شخص
مسلط كرده است و تو از كجا بر من اين مضايقه ميكنى تا منكر يا گويد كه خود از خود ميكنم
يا گويد مرا الله بر سر تو مسلط كرده است اگر گويد كه از خود مرا بر تو اين مضايقه است
حجة گويد كه پس تو را كه هواى خود است و تو كه بنده هواى خودى من بانو اين مضايقه
نكنم كه تو از الله دون آمده و اگر گويد كه از الله مرا با تو اين نزاع است حجت فى الحال
ازو همين پرسد كه تو او را ديده يا نه تا اگر گويد كه ديده ام حجت را برينجا دواختيار است
يا بقول محمد كه فرموده است كه الله در دنيا مرئى نيست او را حكم بكفر كند و بشرع الزام
حد كفر كند و يا ازو رؤيت آن حق مرئى كه گفت ديده ام بطلبد و آخر كه از رؤيت عاجز
آيد حكم شرعا بكذب و افتري كند . او اشد من ذلك اما اگر گويد مرئى نيست حجت
حكم او بجهل كند تا گويد پس الله لا مرئى تو مجهول باشد ل و مقرر بايد ديد كه هر گاه كه
مدعى منكر سخن گويد شرط حجت آنست كه او را بتأنى و مدارات بجناب حق كشد تا وقتى كه
او بحق يا باحق در سخن آيد تا حكم مطلق حجت را باشد و گرنه نه ل و بايد كه حجت بمغايرت
او تغير نيابد تا او را از حقيقت دين حاجبه واقع نيابد و از جناب حقيقت در بعدت نيفتد .

و دیگر حجت باید که در قهر و غضب نرود تا ظلمت و کدورت او را از مقام و حضور خود
 مظلوم و مکدر نگرداند و دیگر باید که بدان يك حکم که ظاهر کند تا بشرع بر مدعی الزام
 نکند سخن را دیگرگون نکند و کلام و احکامی دیگر را آغاز نکند و هر چند مدعی بسیار گوید
 و تغیر از عبارت و تزلزل و تفاوت در کلمات باید حجت همان حکم اول را بنهیج اول که ادا کرده
 بود ادا کند و هیچ کم نشود و خود را مغایره ندهد ل دیگر باید که حجت کلامی که بشرع
 موافق نباشد نگوید تا شرع ضدا و نشود اخ و دیگر باید که حجت بجز آنکه او نظر بجبین
 منکر دارد بهیچ طرف دیگر میل نکند تا قوت او ضعیف نشود ل دیگر آنکه هر چند مدعی
 او را بکلام و کلمات کشد او را به الله و الله و اله و کشد و هرگز ازین حزر بدر نرود مگر
 آنکه مدعی بدینجا ناطق گردد و حجت هم ازینجا بدو حکم کند و بقوت قوی تر آید ل دیگر
 آنکه چند آنکه مناظران با حجت اجاج و نزاع بیش کنند حجت خود را متمکن تر یابد و بتأنی
 و سکون نگاه دارد ل دیگر آنکه تا او با مناظری که اول حکم بدو نهاده است حکم نگذراند
 باهیچ احدی دیگر میل نکند و سخن نگوید و دیگر آنکه هر چند مدعی دلایل بسیار گوید
 حجت او را از خواص نفس او پرسد و دیگر آنکه اگر از حجت ایشان دلیل بطلبند
 بمطالبه ایشان حجت دلیل بدیشان ندهد البته الا آنکه اگر داند که فتح خود درو هست
 بدهد ل دیگر آنکه باید که حجت در کلام دست و سر نجنباند و نفس خود را حرکت ندهد
 تا حرارت بروی طاری نگردد و او را مغایرت ندهد ل و دیگر آنکه باید حجت در اکثر
 احکام حکم بدیشان از همین نفس کلام ایشان کند و جمله حجت از نفس ایشان استخراج
 کند ات دیگر آنکه بر حجت است که از برای مدعی منکر وجه احکام را بهیچگونه بیان
 نکند تا منکر او را مغلطه ندهد ل دیگر بر حجت است که بهره جو و قذف و ناسزا که بدو
 گویند او ملتفت آن نگردد البته تا او را از حجیت خود تیره نکند و ضعیف نگرداند اما باید
 که از قهر و غیرت عاری نیاید بل هر چه ایشان بلج و ناسزا و سفاهت مبالغه نمایند او نیز
 بامضای حکم خود غیور تر آید یعنی خود را محکم تر نگاه دارد ل دیگر آنکه باید که حجت
 بعد از امضای حکم خود و بعد از الرام ایشان بشرع جمله ناسزا را که بر حجة گفته اند
 حجت از ایشان درنگذرد بل جمله را بر سمیل انتباه بدیشان اعاده کند تا يك نوع الزام باشد
 که دیگر حجت بدیشان کرده باشد مگر آنکه ایمان داده باشند و بعهده حجت درآمده ل و دیگر

باید که حجت دیگری را با خود معین و معاون خود نسازد بل هر چند که او شان شریک گیرند حجت مفرد نشینند و شریک نطلبند تا قوت او کم نشود اما بجز آن يك مدعی خود را که مناظر است باید که بهیچ احدی دیگر بهیچوجه التفات نکند اما بر حجت که اول از ایشان دستور آن بستاند که من بایکی بشرط آن خواهم گفت که جمله بدان یکی ایمان دهند و خودشان از مناظره ساقط گردند تا من با او قران کنم اگر حجت اول این شرط و هر چه ازین قبیل شروط است نهد حجت راهست که بنهد و يك حکم ایشان را بهمین شروط بکند بل حجت راهست که اگر خود تارك دینی است و اگر تارك حرمت و عزت و لباس و زینت و قید و تعلق و بهجت و غیرهم هر چه بنابدین مذکور باشد و یا خود سفر بسیار کرده باشد و یا خود فی الجمله هر کمال که او را باشد که بشرع آن کمالات محمود و مشروع باشد حجت را هست که آنچنان که خود است و آن کمالات که خود حاصل کرده است بدان نهج و بدان قاعده و بدان وزم و وزن مناظر خود را بایفای آن کمالات حجت نهد و بر مناظر حکم بدان کند که حجت را يك حکم احکم و اعظم همین احکام تواند بود بل تواند که هر چه از کمالات بخود ثابت کند بوزن ذره بلا زیاده و نقصان مناظر را نیز اقامت آن کمالات بفرماید کردن و حکم بدان کند که ترا از برای مناظره من مثل من باید شد بل همچو من باید شد تا اگر مناظر قاصر آید حجت حکم محکم بر قصور او بکند ل دیگر باید که تا اعظم و افضل جمله حجت را بینند (نه بینند) حجت مشغول مناظره نگردد و وقتی که مشغول خواهد شد با کمال ترین جمله شود و گر نه نه ۵ دیگر بر حجت هست که هر چند علما با او مدعی گردند او با امام ایشان مدعی گردد و هر چند امام با او مدعی گردد او با پادشاه ایشان حجت نهد و همیگوید که مرا هر چه هست با خلیفه است لا غیر ۵ دیگر بر حجت هست که با مناظر خود شرط نهد که هر يك آنچه کلام خاصه خود نیست نگویند و آنچه گویند زیاده از خود که حجت نگویند ۵ دیگر هر چه خنده و سفاقت و غمزه زدن و غیبت کردن و نفی دیگری کردن و بخت مردم شروع کردن و غیرهم هر چه ازین قبیل است حجت را نیست که بدانجا شروع کند بل اگر بحضور او دیگری مشغول این گردد با حسن وجه منع او کند تا قلت بدو لازم نشود بل حجت راهست که هر چه او شان از غایب بگویند حجت از تذکره غایب ایشان را منع کند و از حضور و وقوف هر يك ایشان را مطالبه کند و اگر از برای این منع مشروع و غیر ازین هر جا که حجت ایشان را

منع مشروع کند که ایشان بواسطه آن منع مشروع بر حجت الزام کنند حجت آن الزام را قبول کند تا اگر باری دیگر بر حجت معارض گردند حجت همین الزام را که ناحق بر حجت کرده اند بدیشان عود کند و بحق بدیشان الزام کند ل.

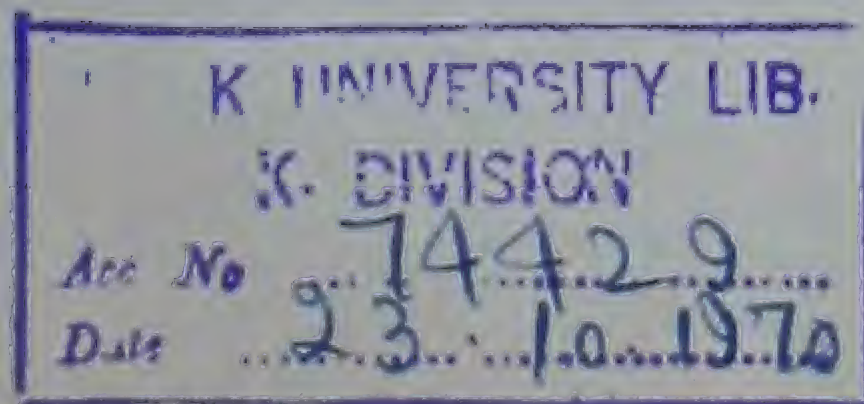
« دیگر آنکه بر حجت آنست که تا تواند وجه واضح را لا بشرط قوت منکر و مدعی از برای مدعی و منکر وسایل بیان کند مثل آنکه اگر از حجت پرسیده آید که ثری چیست و تحت ثری که جای محمود است که محمود بدانجا ظهور خواهد کرد کجاست بر حجت آنست که بوفق درك او بل بوفق جمله وجوه بگوید که هر چه ثری است خاک است و خاک همین زمین که تو می بینی و هر چه تحت اوست کنار دریاى طبرستان که يك طرف او دارالمرز گیلان است که به نسبت با ملك هند و روم و ماوراءالنهرست و خراسان و ارض چین و ثلج او تحت ثری آمده است که يك کنار ترکستان اوست که جای محمود آن تحت ثری تواند بود و محمود را ظهور از آن تحت ثری خواهد شد تا از آنجا بفق ثری که بلاد مذکور است ظهور کند و تاحدی بیان بر حجت است که اگر سایل و مدعی را قوت تفحص نباشد حجت بگوید که این تحت ثری که من ذکر کردم بقول مخبر صادق بر آب نهاده است که بحر قلزم است که يك طرف این ملك بحر قلزم تواند بود تا مقرر همین آید که آن تحت ثری بر آب نهاده است که بحر قلزم است و بگیلان منسوب است و از آن او را نسبت بگیلان شد که بدیگر کنارها نشد که ملك محمود و ظهور محمود از آنجاست که طبرستان اشارت بدوست و اگر مدعی دیگر تفتیش نکند حجت دیگر بیان کند که آن آب بر باد نهاده است که باد البرز است یا باد دشت یا گیل باد که از جمله بادها آنکه سلامت آمده است باد گیلان آمده است که نفس محمود اشارت بدوست که چون بحر گیلان منسوبست همانا که آن باد که ساز آن بحر است که آفات از آن باد کمتر واقع است باد گیلان است تا من جمیع الوجه آن آب بر باد نهاده باشد که بی باد آن آب را وجود که کنایه از فیض و فایده اوست بودن غالباً نیست تا مقرر گردد که بر حجت از برای رحمت و فضل دنیه این ظهور و این ضو و شعاع هست که بیان کند تا دنیه را در ایمان که عبارت از رؤیت حق و یافت اوست حجت قوی آید تا اگر مستمع این بیان را

بضدیت طاری گردد که از آن ضدیت مستمع از حجت مدعی آید و تصور خلاف کند تا گوید این تحت ثری نه آنست که مرا مراد بود تا فی الحال حجت از او اشارت بطلبد و بگوید آنکه ترا مراد است کدام است تا هرچه مدعی از آن تحت ثری خود که به نسبت با تحت ثری محمود مجهول تواند بود خبر دهد تا هله حجت همین گوید که کدام است تا مدعی از رؤیت قاصر آید و از خبر مجهول خود و تصدیق و اثبات او عاجز گردد تا حجت شرعاً بدو الزام کند اخ .



« دیگر باید که حجت تا تواند و چاره باشد ظهور را مرعی دارد که عبارت است از بیان شرعی مثل آنکه هرچه خاتم رسل است همین فرموده است که زود باشد که شما رب خود را که کنایه از آدم و اشارت به محمود و عبارت از تراب و بشارت از شمس است مثل من که کنایه ام از بدر و اشارتم بماء و بشارتم بحرف دریابند و واضح به بینند چون فرمود که مثل خود که بدرم آن شخص آخر را که شمس است شما را به بینند تا همین فرموده باشد که زود باشد که شما را که حقیقت شرعند آن شخص آخر که آفتاب است و نماینده کل و کلیات است بشرع که منم و بدرم و آب ام بشما بنماید چون دید که آن شخص آخر که آفتاب واقع است و اشاره لاتدرک الابصار بنفس آفتاب کنایه از محمود است که واقع شده است و آن آفتاب را که لاتدرک الابصار آمده است آنجا که کمنه نفس اوست درک کردن نیست و اگر هست یا بنفس ماه تواند و یا بنفس آب و این هر دو به نفس خود خود آمده ام و خود بنفس خود شرع آمده ام و او حقیقت آمده است و برای حقیقت نمودن آمده است و حقیقت را که کنایه از شمس و اشارت بمحمود است بجز خود احدی دیگر مدرک نیست و اگر او خود را خواهد نمود بماء یا باب باید که خود را بخود بنماید و این هر دو واقع آمده ام که محمداً همانا که فرمود که زود باشد که آن شخص آخر را که شمس است و حقیقت جمله است شما بنفس خویش همچون ماه به بینند یعنی شما را که حقیقت او اند زود باشد که بواسطه من که شرع ام بشما بنماید تا همین فرموده باشد که شما را حقیقت بشرع بنماید که شما همچونکه مرا بشرع دیدند او را بحقیقت به بینند . سترون ربکم که اترون القمر لیلۃ البدره تا مقرر گردد که بحجت هست که لا بوفق خلاف و کدورت و تهیج ایشان تواند ظهور را برایشان

قوت دهد لاغیر چون برای ظهور ظاهر است باید که همان ظهور را باشد لا بشرط الکردورت
 فافهم وکن ل دیگر باید که هر کلامی که موافق مزاج حجت نباشد بمحضر حجت گفته نشود
 و اگر گفته شود باید که حجت خود او را منع کند و ظهور خود را بقدر استحقاق او بدو
 بنماید مثل چنانکه اگر مدعی گوید که مکه ناف عالم است نیک است حجت بگوید هر چند
 ناف عالم نیک است اما سینه عالم نیک تر است یا گوید صحرای مکه نیک است حجت گوید
 سایه و سبزه طبرستان نیکتر است یا گوید مدینه و نخلستان او نیک است حجت گوید آبهای
 روان و بساطین و غنابستان گیلان نیکتر از ارض شورست یا گوید جزیره بیت المقدس مبارک
 جای (جایی) است تا حجت گوید جنت و مغانات دریای قلزم بهتر جای است تا گوید مسجد
 اقصی و قبه سخره بس تبرک جای است تا حجة گوید محضر اثناعشر و جمع شیعه بس عالی مقامی
 است القیاس یا گوید طور سینا بس شریف کوه است تا حجت گوید رؤیت نفس کامل از کوه
 زیتون بهتر است فی الجمله بهر چه منکر بعکس حجت ظهور کند حجت ظهور خود را لاوفق
 نزاع بدو معارضه دهد و شرعاً بدو بنماید و آن نمودن آن تواند بود که هر جا احدی صحرای
 شور بی نبات را یاد کند حجت جای سبزه و آب روان را یاد کند و اگر منکر شرافت آنجای را
 بدان اثبات کند که بزرگی آنجا مدفون است حجت گوید کاملی اینجا در حیات است تا اگر
 منکر گوید کمال این چیست حجت پرسد بزرگی آن بزرگ چیست تا اگر منکر گوید
 تو اول آن خود را بگوی حجت روان گوید که کمال این کامل اول آنکه در حیات است و ناطق
 است که اگر یکی سوزد آب تواند ریخت و اگر یکی دیگر را آب غلطاند از برای او فریاد
 تواند کرد که این جمله از بزرگ تو حاصل نیست تا اگر مدعی منکر شود حجت اثبات نطق او
 بر مدعی بنهد تا مدعی شرعاً عاجز آید علی هذا القیاس اما بالتصریح اما بالکفایه باید که حجت را
 در جمله جای بنا بوفق صلاح مطلوب ظهور باشد لاغیر ۱ .



UNIVERSITY OF KASHMIR

Acc. No. 62119

Author

Title Roman Britain

and the English
settlements.

113620

2650

1354

120

2650

1354

1304

KASHMIR UNIVERSITY
LIBRARY
Srinagar-190006

2174

UNIVERSITY OF KASHMIR

Acc. No. 62119

Author

Title. Roman Britain

and the English
settlements.

